Rajasthan Journal of Sociology

ISSN 2249-9334

Volume 9 October 2017

RSA Rajasthan Journal of Sociology Volume 9 • October 2017

Bilingual Journal of Rajasthan Sociological Association

Rajasthan Sociological Association

(Regd. No. 216/1973-74)
R.S.A. Website: www.rsaraj.org
Registered Office: Department of Sociology, University of Rajasthan, Jaipur.

Office Bearers

President: S. L. Sharma (Jaipur)
Vice President: Aruna Bhargava (Jaipur)
Vice President: Susheel Tyagi (Jhunjhunu)
Secretary: Ashutosh Vyas (Chittorgarh)
Joint Secretary: Anju Beniwal (Udaipur)
Treasurer: Mahesh Nawaria (Jaipur)

Executive Members

Tribhu Nath Dubey (Kota), Gaurav Gothwal (Jaipur), Subodh Kumar (Sawai Madhopur), Lalit Kumawat (Udaipur), Deepa Mathur (Jaipur), Manee Ram Meena (Nathdwara), Meenakshi Meena (Jodhpur), Monika Rao (Jaipur), Prakash Sharma (Sawai Madhopur), Sumitra Sharma (Udaipur), Sudesh Tyagi (Jhunjhunu)

Editorial Board

Chief Editor : Naresh Kumar Bhargava
Co-Editors: Mridula Trivedi, Tribhu Nath Dubey
Assistant Editors : Mridula Bairwa, Shruti Tandon, Manoj Rajguru
Managerial Assistance : Lalit Kumawat,

Editorial Advisory Committee

Mohan Advani (Udaipur), Aruna Bhargava (Jaipur), Rajeev Gupta (Jaipur), S.P. Gupta (Jodhpur), Shyam Lal Jaidia (Jaipur), Gunjeet Kaur (New Delhi), Sanjay Lodha (Udaipur), Indu Mathur (Jaipur), B.K. Nagla (Rohtak), Monika Nagori (Udaipur), S.C. Rajora (Chittorgarh), C.L. Sharma (Udaipur), K.L. Sharma (Jaipur), S.L. Sharma (Jaipur), Madhusudan Trivedi (Udaipur), Ashutosh Vyas (Chittorgarh).

Rajasthan Journal of Sociology is a refereed Journal of Rajasthan Sociological Association. It is an annual publication, published in October every year. All rights are reserved except for brief quotations in scholarly works, No part of Journal may be produced without permission of Rajasthan Sociological Association.

As per Rajasthan Sociological Association Constitution, all registered member are entitled to receive a free copy of the journal.
Subscription rates: Individual Rs. 150, Institutional Rs. 350.

Rajasthan Journal of Sociology

Bilingual Journal of Rajasthan Sociological Association

राजस्थान जर्नल आफ सोश्योलॉजी

राजस्थान समाजशास्त्रीय परिषद् की द्विभाषीय पत्रिका

Volume 9 **October 2017**

Ideas and Discourse on Tribes of India **3**
Vinay Kumar Srivastava

Violence against Women in Rajasthan **10**
Tribhu Nath Dubey

Tribal Development in India: Reality or Myth **19**
Alok Kumar Meena

Fast-Food Habits among Young People **26**
Anjana Yadav

Raj Yoga Meditation and Spiritual Healing **31**
Gomti Agarwal, Banarsi Lal Sah

Approach to Ageing: The Emerging Pattern in India **38**
Meenakshi Meena

Youth and Government Welfare Schemes **45**
Jyoti Gautam

TKN Unnithan - A Wanderer, A Romantic, A Visionary: Tribute from a Student **52**
Sushma Sood

The Man of Leisure is now at Leisure: Remembering Ishwar Modi **58**
Rashmi Jain

भारत में समाजशास्त्र के संदर्भ में कुछ प्रासंगिक प्रश्न : के.एल.शर्मा से साक्षात्कार **67**
मृदुला त्रिवेदी

भारतीय सामाजिक परिवेश का बदलता स्वरूप **77**
के. एल. शर्मा

यूरोप में सम्मानार्थ नारी वध : बोर्दियों के प्रतीकात्मक हिंसा की अवधारणा के संदर्भ में **85**
मागदालीना ए. ग्रज़िब
हिन्दी संक्षेपण : नरेश भार्गव

एन्थोनी गिडन्स से पांच सवाल **96**
अनुवादक: नरेश भार्गव

स्मार्ट सिटी – समाजशास्त्रीय समीक्षा **99**
आशुतोष व्यास

घरेलू हिंसा की रोकथाम में समाज कार्य की भूमिका **106**
लालाराम जाट

मलिन बस्ती निवासियों के प्रतिदिन के जीवन की बदलती शैली 116
लोकेश जैन

भूमि हस्तांतरण एवं जाति-वर्ग संबंध 122
मांगीलाल जणवा

संस्कृतीकरण की अवधारणाः एक विश्लेषण 129
रिषपाल मीना

जनजाति क्षेत्रों में भोपाः एक अवधारणात्मक परीक्षण 134
राजू सिंह

कालबेलिया नृजातीय समुदाय और विकास की धाराएं 139
तुलसीराम नागर

सूचना और संचार प्रौद्योगिकी द्वारा ग्रामीण महिलाओं में राजनीतिक जागरूकता 143
चंचल रानी सहारन

ग्रामीण व नगरीय क्षेत्रों में सामाजिक व्यवस्था एवं परिवर्तन 148
गोपाल लाल चौधरी

आधुनिकता और सामाजिक विचलन 153
पूनम शर्मा

Book Reviews

***Imbalanced Sex Ratio: A Socio-Cultural and Demographic Understanding of the Problem* : Anant Sharma** 158
Amithy Jasrotia

***Politics of the Untouchables*: Shyam Lal** 159
Naresh Bhargava

***Muslim Women in Political Process in India*: Zenab Banu** 160
Shivam

***The Indian Middle Class*: Surinder S. Jodhka and Aseem Prakash,** 162
C.L. Sharma

***Refashioning India*: *Gender, Media and Transformed Public Discourse*: Maitrayee Chaudhuri** 163
Supriya Seth

आदिवासी प्राधिकार संरचना : श्याम एस. कुमावत 165
मोनिका नागौरी

अनुसूचित जनजातियों में सामाजिक परिवर्तन : रिषपाल मीना 166
अन्जु बेनीवाल

महिला सशक्तीकरण चुनौतियां और संभावनाएं : आशुतोष व्यास 167
महेश नावरिया

Rajasthan Sociological Association acknowledges with thanks the Indian Council of Social Science Research, New Delhi for providing publication grant for this journal.

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

Ideas and Discourse on Tribes of India

Vinay Kumar Srivastava

Abstract: This paper examines the appropriateness of the use of the term *adivasi* for tribal people and presents a case of Karma festival for demonstrating tribal identity. It appears that tribal associations in urban areas try to keep the tradition of their society alive. Tribal products sold in the market are an attraction but several such items are not produced by them. Tribal songs, poems, folklore, puzzles, jokes and wits are collected by the outsiders and are used for purposes. It is important to assess the idea of separation of technology from the community. Not withstanding the care taken to regulate the flow of human traffic in tribal areas, the situations of cultural confrontations were not unavoidable. The process of integration emerged as a viable option to the temporary solution of isolation.

Keywords: tribe, *adivasi,* Karma, artifacts, community, integration, development, protection

It is important that we should study, examine, analyze, and interpret Tribal society and its relationship with other societies, as well as the subjects that deal with a systematic and comparative study of societies. Social Anthropology being one of them, with a critical perspective. Usually what happens is that even when we want to change we do not succeed in changing the concepts with the help of which we endeavor to understand the ensemble of social relations and cultural practices. We may not either have viable options or may not want to think about a battery of alternative concepts which may seem to have larger explanatory power. Perhaps the psyche of 'no-change' or even 'anti-change' may grip us to the core.

Why does it fetter us ? May be because it gives us some sort of 'intellectual security and comfort'; we may think that by subscribing to the dominant thoughts we would guard ourselves against a volley of negative criticisms, since invariably new ways of thinking and analysis are quite vulnerable to ridicule and rejection, and also in this way we may subscribe to the line of those who vouchsafe our academic (and financial) interests. The outcome is that the same intellectual practice, the same paradigm, as it has been enduring for years, keeps on thriving. Little changes, here and there, do occur, which are rather trumpeted as our accomplishments.

Against this backdrop, if there is anything cardinal to social anthropology (and also, sociology), it is a critical understanding of our knowledge, our ways of living, our policies and politics, the inertia of our thought and the fears on our part in this regard. We feel secure in the existing repository of our concepts and arguments, and attempts to step out of the 'snug chambers' in which we are 'cozily' suspended are invariably postponed, for such attempts may single us out, exposing us to a series of intellectual uncertainties and in some cases, even to the episodes of career jeopardy. A complex of factors instills in us scholarly conservatism. In spite of our dissatisfaction with the type of scholarship we practice, the spirit to reject it in favour of a new and more relevant paradigm is enfeebled; so continuity conquers change, as it has done in the past. This goes against the spirit of social anthropology, which is a critical enterprise, and the knowledge it generates can play a seminal role in initiating desirable and just changes in society, in helping people to have the benefits of inclusive development.

It may however be noted here that the word 'critical' does not imply a 'negative' and an 'iconoclastic' attempt; if we think so it is our short-sightedness. In fact, by critical we

Note : This article is based on Dr. S. L. Doshi memorial lecture delivered on 29th May, 2017 at Udaipur, Rajasthan

understand a 'balanced appraisal' of the state of knowledge. Those of its aspects which stand the test of time need to be supported and carried forward, and contrarily, those which have not, deserve to be replaced with more operational alternatives. In my opinion, criticism is the process of constantly (and ruthlessly) reviewing our knowledge; we should be circumspect of any kind of commitment that we may have for our creation. Needless to say, knowledge advances in this process of an endless dialogue, negotiation, and dialectics.

Ideas and Discourse

In April 2016, I got an opportunity to attend a seminar that the Department of Anthropology of Mahatma Gandhi International Hindi University at Wardha (Maharashtra) had organized. The theme of the seminar was: 'Rehabilitation, Environment and the Adivasi Society: In the Context of the Human Rights.' It was a timely topic and discussion on this was important considering the fact that a myriad of schemes and strategies have been in operation for the welfare of tribal communities for several decades, and it is high time that we study and discourse their impact on ameliorating the life-chances of people, region-wise. Moreover, it is well known that forty per cent of the displaced persons happen to be tribal and the number of the project-affected people from this group would be much higher, a category on which authentic figures are not available (Mathur, 2013).

Although the theme of the seminar was good, what captured my attention was the use of the word *adivasi* in its title, and I decided to begin this paper with a comment on it. Let me recapitulate some of those ideas here.

The Meaning of the Term *Adivasi*

When we use the word *adivasi,* without trying to intellectually explode it and examine its relevance, it is likely to be interpreted as an approval of its appropriateness. And this also implies that we tacitly think that none, including the people for whom this term is used, has any objection to its use, although at no juncture have we tried to find out as to what the 'people who are called *adivasi* think about it. Do they have any reservation about its use for them? Here, we should not forget that the words carry images, stereotypes, and notions that fuel people's imagination about communities.

Although the people called *adivasi* do not like the use of this term for them, they keep their lips sealed about it, for they think that any protest, howsoever mild, would annoy the dominant groups, who could unleash a reign of terror jeopardizing their bare minimal survival. Any defiance of the way in which the politically and economically powerful sections think and speak about the groups at lower rungs of the hierarchy would amount to asserting their might, which they would not like and obviously retaliate harshly. If the lowly-placed groups do not react to the caricatures in which the dominant people construct them, it does not imply that they like it. The silence of the subdued is an unfortunate outcome of the structure of dominance; they become the 'tongue-less and muted groups'. It is also likely that they may not mind its usage since it is used to identify them, as a 'marker of their identity'. They may think as do the others that notwithstanding the appropriateness or inappropriateness of this term or its value-judgment, we have to continue with its usage, since terms are imperative for classifying communities so that one could be distinguished from the other.

Creating Adivasi Identity: The Case of Karma Dance

I am reminded of an incident. Some years ago, one of the English newspapers printed a

picture. It was of a scene of the Karma festival which the tribal communities of Central India celebrated and still do with great involvement. On the occasion of this festival, a dance is organized, known after the name of the festival. The picture printed in the newspaper was of the Karma dance.

The picture printed in the newspaper was of the celebration of Karma dance in a neighborhood of Delhi; and when I had a closer look at the picture, I noted that one of the dancers was a female research scholar from my department. The caption below the picture was: 'The Karma Dance of the Adivasi of Bihar and Jharkhand.' At no place was mentioned that the tribe persons in the picture were from Delhi; name of the venue, the Delhi neighbourhood, or any other, was also stated nowhere. It was my guess that the dance might have been performed in Delhi since one of the dancers was from my department, and later my conjecture received confirmation.

A couple of days later I met this researcher in the department. I reminded her of the picture on Karma dance, and the fact that I was able to recognize her in the dancer's attire. She told me that the Munda migrants to Delhi have constituted their own association, and each year they organize a set of cultural programmes on the occasion of karma, one of which is the dance. For this, every year a number of accomplished dancers are invited from Hazari Bagh to train the amateur dancers of Delhi. One of the major objectives of the Munda association is to keep the tradition of their society alive and to familiarize the posterity with it, and instill in them love for their tribe persons. Such associations working for arousing the sense of social unity and cultural awakening have emerged among other communities as well – she substantiated this point citing examples of the associations of tribal people from Bihar and Jharkhand in Delhi.

Once again drawing her attention to the picture, I asked: “Whilst introducing the content of the picture, the newspaper called the dancers adivasi. Do you agree with the usage of this word for your community?” I still remember her reply, a mix of emotion and agitation. She said: “None of us ever likes the use of the word adivasi. Do you think we are 'adivasi'? Do we appear to be 'adivasi'? Do we look 'primitive'? In fact, we are far more educated than the reporters who came to interview us and take our photographs. When they were told that Karma is a 'tribal' dance, they became interested in us, and might have thought that this is the dance of the simple, non-literate, rustic folks, and a report on it would make an interesting reading for the readers. Not only they, but also all others call us 'adivasi' as if we are small, insignificant, down-trodden, and subdued creatures, and an exhibition of our culture, our exhibits, would greatly entertain the civilized, educated, urban people.”

Listening to her reaction, I was reminded of what anthropologists usually say: “Strange and peculiar objects sell, for they take away the boredom of city dwellers.” Cities aim towards uniformity and routine, which overtime produce a general environment of 'disinterestedness and unexcitedness'. People crave for change; they look for agencies that break this routine. And that is the 'ethnic colour'. People flock to shops that market 'tribal products', proudly displaying them in their living rooms. Unsurprisingly a shop may be named 'Tribe', stocking objects supposed to be from different tribes of India. Ethnic products decorate people's homes, which add to its diversity.

However it may be noted that many products sold in these shops which are believed to be the handiwork of tribal persons are in fact not theirs, not manufactured by them, but have

been made in big factories, to cater to the market. It is well known to anthropologists that tribal families make these objects for their own subsistence – for use and gifting – and certainly not for commercial activities. Obviously, the number of such items they make would be limited, for they are for personal consumption. When the urban demand for these objects is high, the tribal families with their limited technology and the domestic mode of production are unable to cope up with it. Against this backdrop emerge the big manufacturing units, sometimes having the patronage of multinational organizations, which produce these objects on a mass scale, better in quality, shine and finish. The beauty of tribal objects rests in its roughness, ruggedness, a sort of natural finish, which is a crucial mark of their being hand-finished. Look at the irony: tribal exhibits sell, but the profits instead of going to the people, the original creators of the ideas of these objects, go to the capitalists, their mass-scale manufacturers.

An important idea to examine here is the separation of the technology from the community. In a traditional context, the technology of producing artifacts and the community that produces them are inseparable. Once the entrepreneurs, who hail from different communities, come to know that these artifacts have the potential marketability, they start appropriating the technology. The traditional technology which has an inalienable relationship with the people, its creators and preservers, on being separated, is developed, and modified to increase its efficiency and productive robustness. No more does it remain 'traditional', a part of the subsistence economy. It now moves into the commercial system – it has to cope with the demands of production on a mass level. Bearing little resemblance with its past, its products are still couched in the 'ethnic name'. The latter is 'commodified', but what sells under its name is qualitatively different from what used to be the traditional product. Thus, the technology, the people who produced and carried it forward, and the name by which it is known are all separated.

In the process, the technology is modernized to bear little resemblance with its traditional prototype, those who work on it are from different social moorings, but the original name of the products continues. This process would remind us of the transformation of the little tradition into great tradition. When this happens the creators of the former are forgotten forever, and the modified and the developed one is supposed to be for the consumption of all.

Incidentally, anyone can appropriate the appellation 'tribal' in the name of his enterprise; to the best of my knowledge there is no rule that prohibits the use of this term, although there should be considering the fact that an outlet titled 'Tribal' may in fact be selling products which resemble 'tribal' but have not been manufactured by tribal people. This is another kind of exploitation to which tribal communities are now being subjected. In other words, the pristine tribal material and non-material things have to be kept alive for the urban (and non-tribal) world. The paradox is that the more ethnic the way of living and embellishment of your space, the more modern and urbane you are likely to be classified!

I have also been told that tribal songs and poems, folktales and puzzles, jokes and wits have been collected by travelers to their areas, some of whom happen to be anthropologists, and instead of publishing these as the 'tribal literature', they have modified these here and there, made them wear the contemporary symbolism, and published these in their own names. These are the other interesting examples of the transformation of little into great tradition; and the

appropriation of the tribal cultural capital by the dominant sections of our society.

Another example that can be taken up here is of the local music; many film music composers are well known for picking up tunes (and words) of songs from local tribal and peasant communities, embellishing this and then passing it on as their own composition. This type of plagiarism has remained unstudied and unprotected primarily because tribal literature and music has collective authorship to which more and more ideas and compositions are added and deleted in each generation. Each individual has the right to own it and add to it what he thinks is appropriate. Since the values of collectivity run through the entire fabric of the tribal communities, there is no scope of an individual claiming his distinct contribution.

Tribals are Open and Democratic

I have also noted in my field visits that tribal and rural people feel happy and gratified when outsiders to their areas make serious attempts to learn their language and songs. In fact, some of them instantly adopt the role of a teacher, trying to facilitate their 'voluntary disciples' in the process of learning. In this way, the local culture spreads. It also came to my knowledge that these people are not closed in their orientations, shutting the doors of their culture to extraneous influences. If something excites them and is not contrarily placed to their own culture, they may unhesitatingly accept it provided the others do not launch objections to it. As they are relatively open, they do not object to the others for being the same.

Tribal and rural people would unhesitatingly impart their knowledge to the others, the eager and the inquisitive. The 'ever-givingness', as I would call this practice of sharing knowledge, for which the simple communities are well known, can always lead to a state of alienation, where their acquirers (the 'merchants of astonishment', as Clifford Geertz (2000) called them) market it for their economic benefits. Thus, unless the notions of collective authorship and tribal rights are legally protected and clearly defined, this kind of plagiarism is bound to continue, whether it is in the sale of ethnic goods or the products of literary activities.

The research student, who was in the Karma dance party, continued: “We shall have to raise our voice against this kind of media coverage of the tribal communities. In case we do not protest, we would be assumed to be a part of the conspiracy against the tribes. And, we would also be construed as accepting the concepts and images through which tribes are represented.” Supporting her ideas, I advised her to place this matter before the association of their community, which should write a strong letter to the editors of the newspaper protesting against their description in its columns so that they come to know that the people of tribal origin do not like the way in which they are described and in future they should refrain from committing an error of this kind.

Media play an important role in changing, shaping and correcting the public opinion. For a sensitive and correct understanding of the tribal situation and its portrayal, the media houses should have on their editorial staff some experts on tribal matters. In a nutshell, my point was that the people should raise their voice against any injustice they think has been done to them; if they do not like something, they should not just confine their protest to private gatherings of their kin and kith, but bring it to the public domain so that people from different walks of life are gradually educated about the tribal issues. This would gradually rectify the mistaken understanding.

Idea of Integration

Having initially espoused the idea of temporarily isolating the tribal communities so that they could be saved from the incessant episodes of exploitation at the hands of the land-grabbers, liquor-vendors, money-lenders, voyeur-seekers, and the state officials of different ranks, Elwin, on seeing the condition of the tribal communities in his field sojourns in the North-Eastern Frontier Agency (NEFA, now Arunachal Pradesh), changed his stand. If 'isolation' was perhaps a suitable strategy for the tribes of central India, it was not so for the communities in the NEFA, which were distributed over a vast area, with each community insulated from the other.

Perhaps it would not have worked effectively even for those areas for which it was initially given, the areas which were rather deleteriously exposed to the situations of asymmetrical cultural contact. Temporary isolation, if stringently enforced, might have saved the local populace from exploitation and ridicule at the hands of the outsiders, but for introducing changes, the outsiders, especially technically-adroit, would be needed to be brought in. Notwithstanding the care taken to regulate the flow of human traffic in tribal areas, the situations of cultural confrontation were not unavoidable. Thus, the policy of isolation had to be rethought, for its advantages were likely to be outweighed by its demerits.

The process of integration emerged as a viable option to the temporary solution of isolation. Voiced convincingly in Elwin's A Philosophy for NEFA, and marvelously summed up as five propositions in his Foreword that Jawaharlal Nehru contributed to the second edition of this book (1959), integration is considered as the 'sheet-anchor' of the tribal policy to which the Indian state has always subscribed (Singh, 1985). Documents after documents, reports of committees and commissions, constituted to look into tribal problems, have unfailingly noted that the final objective of the programmes of development and welfare is to 'integrate the tribal communities with the mainstream of Indian society.'

Mainstream is understood here as 'not a given category', since if it is conceived in this way, it will be an assemblage of communities, ranked hierarchically, to which more and more groups are gradually attached. The cardinal issue is to create a just and equal society. For achieving this endeavour, it is mandatory that the 'mainstream is built up' with commitment, consciously, concertedly, and devotedly, on the values of equality and justice.

Development over Protection

With no intention to undermine the place of development in bringing about a qualitative change in the lives of people, of equal importance is the issue of safeguarding the dignity, esteem, and interests of tribals. The earlier discussion on the appropriateness of the use of the term *adivasi* for tribal people made is richly clear that it is rooted in a system of inequality; the use of this word is not only derogatory but also an attack on the self-esteem of people, who come to be labelled as 'of pristine times'. Many of the so-called 'hate crimes' against the members of tribal societies, especially from the north-eastern part of the country, have their origin in the complex of beliefs perpetuated over time that regard them as quaint and inferior. At this juncture, it may be pointed out that one of the prime duties of the state and all the other agencies that are concerned with the issues of tribal development is to work towards changing the 'mind-set' of the entire society regarding the stereotypes they nurture about tribal people. The media should not paint them as 'bizarre' and like 'museum exhibits'.

Conclusion

It is true that for improving upon the state of affairs for tribes the state policies and their outcomes need to critiqued. The state officials, tribal experts, and the members of the local communities should establish an interactive platform, setting aside their affectivity for a particular skein of arguments and the intellectual power they think they hold because of a particular vantage point in the discourse and the academic specialization they may hold. The non-establishment of a dialogue between stakeholders has been one of the main causes of the lack of clear understanding on matters on tribal importance. More than that it is extremely important that tribal issues and problems are 'mainstreamed', implying that the wider society comes to have a reliable and empathetic understanding of the tribal people, their culture and the issues that confront them.

References

Atal, Yogesh. (2016). *Indian Tribes in Transition*. New Delhi: Routledge.

Castaneda, Carlos. (1968). *The Teachings of Don Juan: A Yaqui Way of Knowledge*. California: University of California .

Chaudhury, Sukant K. and Soumendra Mohan Patnaik (eds.). *Indian Tribes and the Mainstream*. Jaipur : Rawat.

Constituent Assembly of India, *Volume 1*.parliamentofindia. nic.in/ls/debates/vol1p9.htm]. Accessed on 8 January 2017 .

Desai, A.R. (1969). Tribes in transition. In A.R. Desai (ed.) *Rural Sociology in India*. Bombay: Popular Prakashan.

Elwin, Verrier. (1955). Do we really want to keep them in a zoo? In *Adivasi*. Government of India: Ministry of Information and Broadcasting .

Elwin Verrier. (1959). *A Philosophy for NEFA*, Shillong: North-Eastern Frontier Agency.

Foucault, Michel. (1990). *The History of Sexuality*: *An Introduction*. Volume 1. New York: Random House.

Geertz, Clifford.(2000). *Available Light*: *Anthropological Reflections on Philosophical Topics*. Princeton: Princeton University.

Government of India (2016).*Annual Report(2015-16)*. New Delhi: Ministry of Tribal Affairs.

Hasan, Daisy. (2011). Talking back to 'Bollywood': Hindi Commercial Cinema in North-Eastern India. In Shakuntala Banaji (ed.), *South Asian Cultures*: *Audiences*, *Representations*, *Contexts*, London: Anthem Press .

Mathur, Hari Mohan.(2013). *Displacement and Resettlement in India: The Human Cost of Development*. London: Routledge.

Padel, Felix. (2010). *Out of this Earth: East India Adivasis and the Aluminum Cartel*, Delhi: Orient Blackswan.

Singh, K. Suresh.(1985). *Tribal Society in India*: *An Anthropo-Historical Perspective*, Delhi: Manohar.

Srivastava, V. K.(2011). A critical reading of the Draft of the National Tribal Policy. In Arun Kumar Ghosh and Ram Dayal Munda (eds.), *The Other Side of Development, The Tribal Story*, New Delhi, Seattle: Konark Publishers.

Sundar, Nandini (ed.).(2016). *The Scheduled Tribes and Their India*. New Delhi: Oxford University.

Taylor, B. (2002). Public folklore, nation-building, and regional others: Comparing Appalachian USA and North-east India. *Indian Folklore Research Journal*, 1: 1-27.

Xaxa, Virginius.(2008). *State, Society, and Tribes: Issues in Post-Colonial India*. New Delhi: Pearson Education.

Prof. Vinay Kumar Srivastav, Department of Anthropology, University of Delhi, Delhi.

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

Violence against Women in Rajasthan

Tribhu Nath Dubey

Abstract: Healthy gender demography is a precursor to a healthy society. It is also warranted towards inclusive and equitable development. The disparities and disadvantages concerning gender relation and demography need to be evaluated. With some fruitful efforts towards betterment from disadvantages and disparities in Rajasthan, the prevailing gender situation and crime against women are alarming. In the light of decadal and recent data the present paper tries to understand analytically and comparatively the occurrence and enumeration of violence towards women in Rajasthan in its various forms.

Keywords: crime against women, domestic violence, intimate partner violence, Rajasthan, dowry deaths, female infanticide, preference for son, under reporting of violence

Gender relations embedded in the structure of the society also reflect in its demography. A healthy and balanced society has its imprints on all parts of its population and would show favorable demographic indicators (Dyson and Moore,1983; Dasgupta, and Krishnen, 1996). The process of development and its equitable benefits are also hampered due to the demographic imbalances.

For a society making efforts towards breaking away from the defamed club of 'BIMAROU' states, it needs to often look back. It also needs to evaluate the disparities and disadvantages concerning gender relation and demography. In Rajasthan there have been fruitful efforts towards amelioration from disadvantages and disparities. It has recorded encouraging success on some counts (Nanda et.al. 2015). However, the prevailing situation is far from satisfaction. The key demographic indicators pertaining to the existing gender relation in Rajasthan are rather alarming.

Baldwin(2012) has argued, 'India is the worst place to be in for women'. The social reality suggests that Rajasthan is a significant contributor to this national stigma. In this light, the present paper is an attempt to assess the occurrence and enumeration of violence towards women in Rajasthan.

The forms of violence inflicted upon female gender are numerous. These are structural and ecological part of the society (Kishor and Neitzel, 1996; Heise 1998; Geethadevi, Raghunandan & Shobha, 2000; ICRW, 2001; Ghosh, 2011). The underlying assumption of the paper is a broader view that “Violence against women is an act of emotional, physical and social aggression towards women amounting to abuse, exploitation, hurt and social and economic disadvantages”. However it attempts to particularly focus and contexualise on physical and sexual crimes committed against women in Rajasthan since the dawn of 21st century.

This evaluative exercise employs the analytical and comparative tool. The analysis and discussion are mainly based on the reports and findings available in the public domain through the efforts of various government bodies such as National Crime Record Bureau, Rajasthan State Crime Record Bureau, UN bodies, NGOs, Newspaper reports and Individual scholarships. It aims to present the useful inputs for policy and administrative decisions.

Literacy and Gender Disparity

Rajasthan is the eighth most populous state of India and contributes to 6% of the total population of the country with a population of about 7crore (Nanda 2015). It is a point of satisfaction that the sex ratio at birth in Rajasthan has bettered by 23% from 2006-08 to 2011-13. The UNFPA study found that the sex ratio at birth in Rajasthan during 2011-13 was at 893 which was still lower than 909 of the national average. Similarly between the census figures of 2001 & 2011, there is also a marked improvement of 6% in the overall rate of literacy but it happens to be much lower than the national average of 74%. There is also a favorable decadal change in female literacy of 4% but it still remains much lower than the national average of 65% in 2011 census (Table 1). It is also evident that gap between male and female literacy is not only wide but has also widened from 26% in 2001 to 31% in 2011. Female work participation rate in Rajasthan as per census 2011 is also low at 35%.

Table 1 *Literacy Rates in Rajasthan*

Literacy Rates	2001	2011
Male	70	79
Female	44	48
Combined	60	66

Source: Census 2011, Registrar General of India

The gender disparity indicator was also revealed by National Family Health Survey-3 (NFHS-3) of 2005-06. The survey found that the percentage of ever-married women who had experienced spousal physical or sexual violence was at 46% in Rajasthan and it was higher than any other state in India except Bihar.

Preference for son happens to be a major cause of sex selection by parents and female infanticide (Kishor 1993, Malhotra et.al. 1995, Jejeebhoy 1996, Prasad 1999). In Rajasthan there seem to be a perceptible preference for son among women as indicated by Table 2. 65% Women ages 20-24 years were married before the age of eighteen and 46% before the age of 15. Discontinuation from the school was also alarming as girls of ages 15-17 years only 15% in rural areas and 23% overall were attending school. These estimates are some important reflections upon the status of women in Rajasthan which adversely affect their position. It does not only reflect that how does our society treat our women but also partly responsible for crimes and exploitations committed against women as disempowerment increases the vulnerability.

Table2 *Gender Indicators in Rajasthan*

Ever Married women experiencing physical or sexual Violence by spouse	46%
Women d esiring to have more children who had only daughters	67%
Women desiring to have more children who already had two sons	16%
Women (20-24 years) married before the age of 18	65%
Women (20-24 years) in Rural areas married before the age of 18	76%
Women (20-24 years) in Rural areas married before the age of 15	46%
Girls (15-17 Years) not attending school	77%
Girls (15 -17 Years) in Rural Areas not attending school	85%

Source: National Family Health Survey-3, 2005-06

Intimate Partner Violence and Son Preference

United Nation Population Fund (UNFPA) and International Centre for Research on

Women (ICRW) in its joint study of 1500 men and 500 women ages 18-49 across various districts on Intimate Partner Violence (IPV) and masculinity in Rajasthan in 2015 was conducted (Nanda et al.2015). The influence of masculinity is socially and culturally constructed. It is reflected in the behaviors, roles and attributes generally associated with men, over perpetuation of son preference and intimate partner violence on women (Malhotra et.al. 1995, Karlekar 2008, Nanda et.al.2015,). The study by Nanda et.al. reported higher positive and equitable attitudes towards gender equality among men and women in Rajasthan as compared to other states (Table 3) and stressed that higher education and better economic status of the couple had a positive bearing on equitable gender attitudes and reduction in IPV. However the study pointed out to a significant inference that in terms of 'intimate partner violence' Rajasthan was the third highest state for lifetime IPV following Uttar Pradesh and Odisha. Sixty-six percent of men had perpetrated some form of violence such as of emotional, economic, physical and sexual in their lifetimes over their female partners while 50% of women in Rajasthan were found to have experienced some form of above said violence their lives. Though masculinity is understood to be a strong predictor of IPV, the study shows that there no significant relationship between masculinity and IPV in Rajasthan.

Table 3 *Son Preference, IPV and Masculinity across select States*

High	Uttar Pradesh
Son Preference, Intimate Partner violence and Masculinity	Orissa Madhya Pradesh Punjab and Haryana Maharashtra
Low	Rajasthan

Source: Nanda et al. (2015)

Notably various women centered empowering programmes have been running in Rajasthan such as the Rajiv Gandhi Scheme for Empowerment of Adolescent Girls and the Integrated Child Development Scheme, Self Help groups, Zila Mahila Sahayata Samiti and the Integrated Women's Empowerment etc. which may have worked towards the improvement of gender attitudes in the sample population by addressing the different dimensions of women empowerment needs through increased participation, exposure, awareness and decision making.

However there is long way forward to fully mitigate gender disparities and overcome rigid gender norms as statistics relating to gender equality and violence against women continue to be lower than other states and national averages. Evidently there is prevalence of

Table 4 *High Son Preferring Attitudes for Men and Women in Rajasthan*

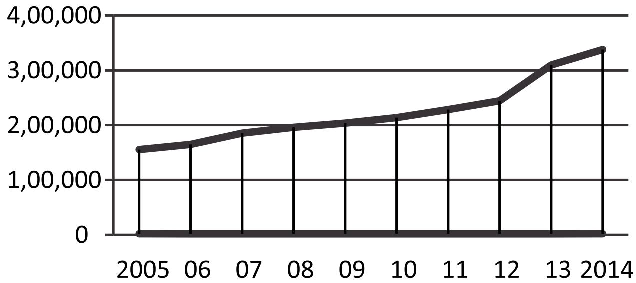
Socio-Demographic Factors	Men (%)	Women (%)
Education		
Illiterate	20.6	32.4
1-5 standard	19.3	25.3
6-12 standard	14.5	24.7
13+ standard	5.5	12.5
p-value	**<0.001**	**<0.001**
Residence		
Rural	14.7	30.1
Urban	12.6	21.6
p-value	**0.400**	**0.006**
Wealth Index		
Low	18.6	31.8
Middle	13.6	31.1
High	11.1	19.0
p-value	**<0.001**	**0.004**
Masculinity Index (Gender Attitude and Relationship Control)		
Equitable	4.7	14.9
Moderate	13.8	36.1
Rigid	35.0	31.3
p-value	**<0.001**	**<0.001**

Source: Nanda et al. (2015)

high son preference among men and women as we go down the order along education and economic strata (Table 4) and both men and women possess higher discriminatory attitudes towards daughters/girls. The majority of men (84%) and women (80%) in Rajasthan consider it very important to have at least one son in their family due to 'the need to carry on the family name', 'provide support in their old age' and to 'perform last rites' as paramount reason in receding order. Contrarily 86% men and 49% women express ritual such as kanyadan/rakshabandhan/tika to the main reason to have daughters (Nanda et al. 2015). This is indicative of the possible increased focus on avoidance of daughters at any cost as opposed to ensuring sons resulting into the skewed sex ratio, foeticide and female infant mortality in the state.

Crimes against Women

Chart 1: Reported Crime Against Women (2005-14)

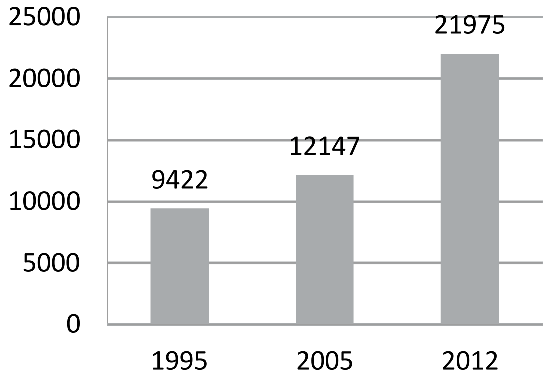


NCRB Data from 2005 to 2014 (Source- NCRB)

It sets the background for the perpetuation of high number of crimes committed against women in Rajasthan as evident in previous decade and at present. According to National Crime Record Bureau (NCRB), Crime Against Women consists of crimes such as Rape, Attempt to Commit Rape, Kidnapping & Abduction of Women, Dowry Deaths, Assault on Women with intent to Outrage her Modesty, Insult to Modesty of Women, Cruelty by Husband or his Relatives, Importation of Girls from Foreign Country; and crimes registered under Abetment of Suicides of Women(Sec 306 IPC), Dowry Prohibition Act, Indecent Representation of Women (Prevention) Act, Commission of Sati (Prevention) Act, Protection of Women from Domestic Violence Act and Immoral Traffic (Prevention) Act. NCRB data (Chart 1) shows that crimes against women in India have more than doubled between last 10 years. With 188,928 cases in Rajasthan over the period of 2005-14, the state stands to be the fourth major state at all India level in terms of crime against women (Scroll 2015).

Position in Rajasthan

Chart 2: *Crimes reported against women in Rajasthan*

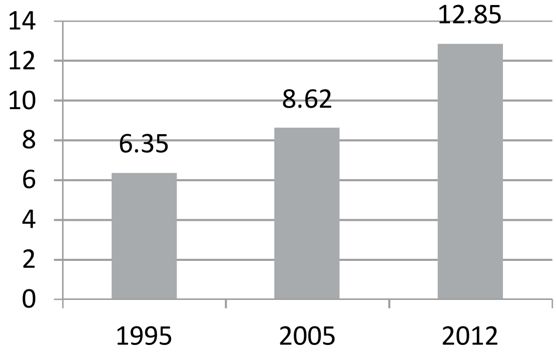


Source: RCRB 2014

The Rajasthan State Crime Record Bureau (RSCRB) report 2014 provides that crimes against women has been rising unabated and it has more than doubled during 1995-2012 (chart 2). It is also noteworthy that as compared to the total number of crimes cognizable under IPC in Rajasthan the crimes against women has been growing more rapidly during the same period as its percentage contribution to total IPC crimes has also doubled to 12.85% from 6.35% (Chart 3).

The comparison of NCRB data from 2013 to 2015 also shows that Rajasthan has maintained its place amongst the worst performing states of India in terms of providing a safer place for women. Rajasthan has remained to be among the top 5 states on many counts such as total crimes committed against women, dowry deaths and Domestic violence and rate of crime. In 2014, Rajasthan also gained the notoriety of contributing 10% of total rapes in India as was the case of M.P. (Business Standard (2015). It is also noted that most of crimes that are committed against women, the highest part of it fall under the category of cruelty by husband and relatives just followed by assault on women to outrage their modesty. The younger women ages 18-30 years are the biggest victims of rape.

Chart 3: *Percent contribution of CAW to the total IPC Crimes in Rajsthan*



Source: RCRB 2014

As revealed by table 5, there is slight improvement in crimes committed against women in Rajasthan in 2015 as compared to previous two years at national level but the sheer magnitude of these crime remain a enormous cause of concern at 28165 total crimes committed which is still about 9% of the total crimes committed against women in India in 2015. Even the rate of crime (no. of crimes committed per 100000 population) in Rajasthan for 2015 is 81.5, about ten points below the halfway mark of rate of crime prevalent in Delhi –'the rape capital of India', is way above the national average of 53.9 (NCRB 2015).

Table 5 *Position of Rajasthan at national level on various counts of Crimes against Women*

Categories of Crimes	2013	2014	2015
All Crime against Women	3rd	3rd	4th
Rape	2nd	2nd	3rd
Dowry Deaths	4th	6th	5th
Rate of Crime	3rd	3rd	5th
Domestic Violence	2nd	-	4th

(Sources: ToI (2014), Indian Express (2015, 2016) & NCRB (2015)

Incidence of Crime against Women

The Police Department of Rajasthan (2016) on its official web site believes and propagates a very saddening view regarding rise of crimes against women in Rajasthan:

"Development along with its *progressive changes in personal life style and living standards* and *varied economic growth caused by urbanisation* and changes in social ethos contribute to a violent attitude and tendencies towards women which has resulted in an increase in crime against women." [italics added]

The rooted gender discrimination in the structure of patriarchy rather finds heightened expression when development provides enabling opportunities to women which in a way dents and questions the masculine supremacy. The semantics of the expression by police department of Rajasthan is noteworthy. It seems to advocate that if there is development, progressive changes in personal life style, improvement in living standard and urbanization bringing economic growth cause the rise of crime against women. Does it mean that development and urbanization is against women? Or life style changes such as freedom of decision making or unrestricted moving about, assertion of the self or sense or ease of

dressing by women is detrimental to their dignity and safety. Is it not a shame? It does not only communicate the dominant patriarchal view and attempts to shift the burden from law and order issue to something else and legitimizing its inevitability. A review of data regarding crime against women in Rajasthan from 2010 to 2014 (table 7) shows that 'cruelty by husband and relatives' is the highest occurring crime and it constitutes about fifty seven percent of total crimes (1.17lacs) committed against women during the period in Rajasthan. Second most occurring crime is 'assault on women with intent to outrage her modesty' (15.26%) closely followed by 'Kidnapping and abduction of women and Girls' (13.87%) and 'Rape' (10.58%).

Table 6 *Highest number of crimes committed against women and rate of crime at all India level in 2015*

S. No.	States and UTs	Cases Reported	States and UTs	Rate of total cognizable crime
1	Uttar Pradesh	35527	Delhi	184.3
2	West Bengal	33218	Assam	148.2
3	Maharashtra	31126	Telangana	83.1
4	Rajasthan	28165	Odisha	81.9
5	Madhya Pradesh	24135	Rajasthan	81.5
	ALL INDIA	327394		53.9

Source NCRB -2015

Table 7 *Crime Against Women in Rajasthan (2010-2014)*

S.No	Crime	2010	2011	2012	2013	2014	Total
1	Rape	1571	1800	2049	3285	3759	12464
2	Dowry Deaths	462	514	478	453	408	2315
3	Assault on Women with intent to outrage her modesty	2339	2447	2352	4829	5999	17966
4	Insult to the modesty of women	23	9	18	25	18	93
5	Cruelty by Husband & Rel.	11145	12218	13112	15094	15905	67474
6	Kidnapping and Abduction of Women and Girls	2477	2713	2697	4047	4421	16355
7	Dowry Prohibition Act	3	4	39	57	12	115
8	Indecent Representation of Women (P) Act	80	120	62	68	18	348
9	Immoral Traffic (P) Act	82	81	99	74	78	414
10	Importation of Girls	0	0	0	1	0	1
	Total	18182	19884	21106	27933	30618	117723

Source: RCRB-2014

Rajasthan State Crime Record Bureau 2014 data reveals that the state capital is most unsafe place for women to be (TOI 2014). Jaipur City along with Udaipur figure in almost all crime heads as high incidence police district (Table 8). The other districts showing highest crime incidence are Alwar, Sri Ganganagar, Ajmer, Bhilwara and Bharatpur. These are more population dense districts having greater rate of urbanization and industrialization. Thus providing improved opportunities for education, employment and aspiration among women challenging the traditional gender norms resulting into higher incidence and reporting and at the same time exposing the embedded patriarchal mindset of our society which has a long way to go to unlearn the hurling of violent and sexist behavior against if gender inequality or subjugation of the 'other sex' is challenged.

Conclusion

It is thus concluded that the analysis and comparison of decadal data at all India level from NCRB from 2001, complemented with data from three rounds of National family health surveys and Rajasthan state crime records bureau data spanning from 1995 present

Table 8 *Districts of Rajasthan with Highest Incidence of Crime against Women -2014*

Crimes	Districts with Highest Incidence		Rajasthan Total
1. Rape	Alwar	299	3759
	Jaipur city	263	
	Udaipur	229	
2. Dowry deaths	Bharatpur,	36	408
	Alwar	33	
	Jaipur city	33	
3. Assault on Women with intent to outrage her modesty	Udaipur	479	5999
	Jaipur city	455	
	Pali	341	
4. Cruelty by husband and relatives	Jaipur city	1155	15905
	Bhilwara	965	
	Sri Ganganagar	923	
5. Kidnapping and abduction of Women and girls	Jaipur city	438	4421
	Udaipur	312	
	Alwar	247	
6. All Crimes	Jaipur City	2392	30618
	Udaipur	1765	
	Alwar,	1564	
	Sri Ganganagar	1402	
	Ajmer	1330	

Source: RCRB

somewhat improved yet very bleak and alarming picture of state of violence against women in Rajasthan. The plethora of issues ranging from Domestic Violence to Intimate Partner Violence to Dowry Deaths to Preference for son to Female infanticide have plagued the gender relation in the state and hamper the equitable spread of fruits of development. It calls for an arduous long way to go from being one of the "worst place to be" to "a better place to be" for women particularly on the front of intimate partner violence, persistence of son preference as well as comparative higher rate of growth of crime against women against IPC crimes in Rajasthan. The data compared above entails a possible hypothesis that more the prosperity and urbanized is the district, more would be the perpetration of severe violence against women. On the face of it, data seem to be supporting the hypothesis. There could be various reasons for this: some could be undesirable and some could be inevitable. While it requires better informed planning and administration of developmental policies in the state, a deeper sociological analysis of the phenomenon is all the more required in near future.

Notes

There are various legislative measures intended to ensure equal rights and to counter various forms of violence and atrocities against women and to provide support services especially to working women. Although women may be victims of any of the crimes such as 'Murder', 'Robbery', 'Cheating', etc, the crimes, which are directed specially against women, are characterised as 'Crime Against Women'. These are broadly classified under two categories:-

a) The Crime identified Under the Indian Penal Code (IPC) : (i) Rape (Sec. 376 IPC), (ii) Kidnapping & Abduction for different purposes (Sec 363-373 IPC), (iii) Homicide for Dowry, Dowry Deaths or their attempts (Sec. 302 / 304 B IPC), (iv) Torture, both mental & physical (Sec. 498A IPC), (v) Molestation (Sec. 354 IPC), (vi) Sexual Harassment (Sec. 509 IPC) & (vii) Importation of girls (up to 21 years of age 366B IPC) (also referred as 'Eve- Teasing').

b) The crimes identified under the Special Law (SLL) : the provisions of various laws affecting women significantly are termed as special laws. Some such Acts which have special provisions to safeguard women and their interests are: (i) The Employees State Insurance Act 1948, (ii) The Plantation Labour Act1951, (iii) The Family Courts Act 1954, (iv) The Special Marriage Act 1955, (v) The Hindu Marriage Act 1955, (vi) The Hindu

Succession Act 1956, (vii) The Immoral Traffic (Prevention) Act 1956, (viii) The Maternity Benefit Act 1961 (Amendment in 1995), (ix) The Dowry Prohibition Act 1961, (x) The Medical Termination of Pregnancy Act 1971, (xi) The Contract Labour (Regulation & Abolition) Act 1979, (xii) The Equal Remuneration Act 1976, (xiii) The Child Marriage Restraint (Amendment) Act 1979, (xiv) The Criminal Law (Amendment) Act 1983 (xv) The Factories (Amendment) Act 1986, (xvi) The Indecent Representation of Women (Prohibition) Act 1986 & (xvii) The Commission of Sati (Prevention) Act, 1987.

References

Agnes, F (1993), Marital murders - the Indian reality, *Health Millions*, 1(1):18-21.

Baldwin, K (2012), Canada best G20 country to be a woman, India worst - TrustLaw poll´, Thomson Reuters, 13 June.

Business Standard (2015, Dec.2). Domestic violence tops crimes against women, says report. New Delhi. *http://www.business-standard.com/article/current-affairs/domestic-violence-tops-crimes-against-women-says-report-15120200013_1.html*

Dasgupta, M, L C Chen, and TN Krishnan (1996). *Health, poverty, and development in India* , Oxford University Press.

Dyson, T and M Moore (1983), On kinship structure, female autonomy, and demographic behavior in India, *Population and Development Review* , 9(1):35-60.

Geethadevi, M, R Raghunandan, and Shobha from Vimochana (2000), Getting away with murder: how law courts and police fail victims of domestic violence, *Manushi: A Journal about Women and Society*, 117:13-41.

Ghosh, S (2011), Watching, blaming, silencing, intervening: exploring the role of the community in preventing domestic violence in India, *Practicing Anthropology*, 33(3):22-26.

Ghosh, Sreeparna (2013, Feb.11). Violence against married women in India: Can the data tell us anything? *http://www.ideasforindia.in/article.aspx?article_id=105*

Gupta, Aashish (2014, Sept.25). Reporting and incidence of violence against women in India. *http://riceinstitute.org/wordpress/wp-content/uploads/ downloads/2014/10/ Reporting-and-incidence-of-violence-against-women-in-India-working-paper-final.pdf*

Heise, LL (1998), Violence against women: An integrated ecological framework, *Violence Against Women*, 4(3):262-290.

ICRW (2001), Domestic violence in India II: Exploring strategies, promoting dialogue, in *ICRW Information Bulletin*.

Indian Express (2012). Most Dalit rapes in Haryana go unreported, Indian Express, October 6, 2012, http://indianexpress.com/article/cities/punjab-andharyana/most-dalit-rapes-in-haryana-go-unreported/

Indian Express (2016, Sept.1).National crime records bureau data, 2015: Slight dip in rape, C*rime against Women*. *http://indianexpress.com/article/explained/national-crime-records-bureau-data-2015-slight-dip-in-rape-crime-against-women-3004980/*

International Institute for Population Sciences (2007). *National Family Health Survey 2005- 06* (NFHS-3): India (Mumbai: IIPS)

Jejeebhoy, SJ (1996), *Women´s Education, Autonomy, and Reproductive Behaviour : Assessing What We Have Learned.*

Karlekar, Malvika (2008).Domestic Violence, in John, Mary (2008) *Women's Studies in India: A Reader,*Penguin: New Delhi.

Kishor, S (1993), May God Give Sons to All: Gender and Child Mortality in India, *American Sociological Review*, 58:247-265.

Kishor, S and K Neitzel (1996), The status of women: Indicators for 25 countries , *Demographic and Health Surveys comparative studies*, No. 21, Macro International Inc.

Malhotra, A, R Vanneman, and S Kishor (1995), Fertility, dimensions of patriarchy, and development in India, *Population and Development Review*, 21(2):281-305.

Nanda Priya, Gautam Abhishek, Verma Ravi, Khanna Aarushi, Khan Nizamuddin, Brahme Dhanashri, Boyle Shobhana, Kumar Sanjay (2015). *Masculinity, Intimate Partner Violence and Son Preference in India - Findings from Rajasthan*. New Delhi: International Center for Research on Women & UNFPA. (Available at: india.unfpa.org)

Prasad, S (1999), Medicolegal response to violence against women in India, *Violence Against Women*, 5(5):478-506.

Rahman, L and V Rao (2004), The determinants of gender equity in india: Examining dyson and Moore´s Thesis with New Data, *Population and Development Review*, 30(2):239-268.

Rajasthan Police (2016). Women Atrocities. (Available at: *http://police.rajasthan.gov.in/Rajpolice/Crbranchwomenatro.aspx accessed on 18.09.2016 05:54PM).*

Rajasthan State Crime Records Bureau (2014). Crime in Rajasthan 2014. Jaipur. (available at: *http://police.rajasthan.gov.in/CIR2014.pdf.*

Scroll (2015, Sept.5). Crimes against women reported every two minutes in India, *http://scroll.in/article/753496/crimes-against-women-reported-every-two-minutes-in-india*

The Indian Express (2015, Aug.19).Which Indian State Has Highest Crime Rate? http://*www.newindianexpress.com/nation/Which-Indian-State-Has-Highest-Crime-Rate-NCRB-Crime-Chart-Reveals/2015/08/19/article2981590.ece*

Times of India (2014, July2). Rajasthan among top three states with maximum crimes against women. Jaipur. *http://timesofindia.indiatimes.com/city/jaipur/Rajasthan-among-top-three-states-with-maximum-crimes-against-women/articleshow/37597352.cms*

Dr. Tribhu Nath Dubey, Lecturer, Dept. of Sociology, Govt. Arts Girls College, Kota, tribhunath@gmail.com

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

Tribal Development in India: Reality or Myth

Alok Kumar Meena

Abstract: India inhabits the second largest tribal population after Africa continent in the world. Constitutional provisions have notified them as scheduled tribes and they live in the forest and hilly parts. Despite of being constitutionally protected and given special care, the condition of tribals is not up to satisfaction. Several commissions were instituted and different development programmes were launched. Development schemes by ministry of tribal affairs, state governments, NGOs and other agencies has no doubt reformed their condition but more efforts are need . This article is an attempt to evaluate such programmes and schemes and to present a state of affairs today.

Keywords: ethnic groups, constitutionally protected, exploitation, infrastructural facilities

India has the second largest tribal population after Africa continent in the world. The tribal population groups of India are known to be the autochthonous people of the land. In India the word used for the tribe is adivasi which comprise of two words Adi means aboriginal and vasi means inhabitants. Aborigines as termed have been the subject of ethnicity as well as to understood as original life (Elwin 1945). Anthropologists define "Tribals as collection of groups who share patterns of speech, basic cultural characteristics and, in the traditional sense a common territory". (Vidhyarthi and Rai, 2000)

The process of identification of tribes is based on the procedures/provisions made in the constitution of India and were called as scheduled tribes. There are 705 tribal groups were notified as schedule tribes. As per 2011 census total scheduled tribes population was 104281034(8.6%) out of which 93819162(11.3%) was rural and 10461872(2.8%) urban. Out of total tribal population, over 72% population live in a long stretch of forested land that cuts across the heart of India from Gujarat and Rajasthan in the west, through Madhya Pradesh, Maharastra, Chattisgarh and Jharkhand to Oddisa and West Bengal in the east. Nearly 9% of tribal population lives in Andhra Pradesh and Karnataka and rest 19% live in north east and rest of India. The tribal groups also live in south.

At the time of independence, tribals were poor and substandard than the agrarian folk due to exploitation made by the non tribals. Extreme exploitation, lost of their land, backwardness, illiteracy and poverty, untouchability, isolation has also been the basic problem of tribals.

With the attainment of India's Independence it was realised by the leaders and masses that the tribals would not have a different fortune than the rest of the people in the country. The government of India has been actively thinking for the upliftment of tribal people and was keen to help them.

The sub-committee with A.V. Thakkar (1955) as its chairman, constituted by the constituent assembly to suggested the tribals interests and to safeguard their way of life and ensuring their development. The sub-committee made a thorough study of tribals simplicity, weakness and their exploitation at the alien hands. The sub-committee recommended providing statutory safeguards for the protection of tribal land, customs and institutions. The constituent assembly was unanimously of the view that the tribal advancement was an

integral part of the development of the Indian people as a whole. The constitutional safeguards convey the concern of the government in regards to tribals in terms of their protection from social injustice, discrimination, prejudices, exploitation, and improvement of their educational and economic standard. After Independence in the constitution the tribals were given all special care and the isolation policy was rejected outright and integration policy of the tribals with the rest of the people was adopted.

The Prime Minister of India, Jawaharlal Nehru was very conscious of the poor conditions of Tribal population and had observed the evil impact of British raj on them. He emphasised the need for providing safeties and securities to them. Nehru had explicitly made his tribal policy very clear. He sought the tribals to develop along the lines of their own genius i.e. primordiality and should not be over administered. He also assured that in no case should there be any imposition in the name of development. In 1958 he gave a Panchsheel i.e. five fundamental principles for the tribal upliftment. (Vidhyarthi and Rai, 2000).

Panchsheel for Tribal Development

Nehru advocated for five rules known as panchsheel for tribals (Elein, 1959). The rules suggested were as follows:

- People should develop along the lines of their own genius and we should avoid imposing anything on them. We should try to encourage in every way their own traditional arts and culture.
- Tribal rights to land and forests should be respected.
- We should try to train and build up a team of their own people to do the work of administration and development. Some technical personnel from outside will no doubt, be needed, especially in the beginning. But we should avoid introducing too many outsiders into tribal territory.
- We should not over administer these areas or overcome them with a multiplicity of schemes. We should rather work through, and not in rivalry to, their own social and cultural institutions.
- We should judge results, not by statistics or the amount of money spent, but by the quality of human character that is evolved.

Initially it was decided that development for tribal societies can be done by various ways, such as providing better infrastructural facilities like communication, transport, medical and health, education, agriculture and irrigation, etc but it should not go against the norms and values of the tribal society.

In the fifth and sixth schedule of Indian constitution, different programmes were launched from time to time to improve the condition of tribals. The main focus of these programmes was to improve the economic condition; to abolish the bonded labour; to remove the indebtness as well as their overall development. For an overall development of the tribals, the community development programme in general was introduced.

For the tribal development, Dhebar commission submitted its report in 1961. The commission noted that the pace of development in the tribal areas was slow. Investment and other protective measures were also inadequate and needed urgent attention of the government. It recommended a scheme of tribal development blocks within and outside for the areas with more than 50% tribal population.

The recommendations of the Dhebar commission were accepted and by the end of third five year plan, the scheme was implemented in about 500 blocks covering about 40 percent of the total tribal population. This scheme included a large section of the tribal population from the development programmes.

In 1971 an expert committee under the chairmanship of Dr. S.C. Dube evaluated the tribal situation and commented that the "Individual welfare approach and schematic block development approach are appropriate for the tribal areas" (Meenakshi Hooja, 2004)

In the fifth five year plan the Tribal sub-plan (TSP) was started in the year 1974-75 to improve the economic position, to provide justice and to give direct benefit of the development of tribals. Keeping in view the precarious condition of certain tribal communities and groups who are still in the primitive stages of economy and need special care both at planning and implementation of programme stages, 74 primitive tribes have been identified in 17 states and 2 union territories which constitute about 13 lakh of the tribal population. The sub plan emphasized area development with a focus on improving the quality of life of the tribal communities. Its immediate objectives were to eliminate the exploitation of all forms, speeding up the process of social and economic development, building up inner strength of people and improving their organisational capability.

Development of Tribals by Ministry of Tribal Affairs

In the ninth five year plan the separate Ministry for tribal affairs by the government of India was set up in Oct 1999 to reinforced the need to focus on the development of the tribal communities in a more concerted and coordinated manner. The ministry is working as a nodal agency for empowering the tribals is among other things, expected to:

1. Formulate need based policies, plans and programmes;
2. Review existing legislation which impinge upon the interests of tribals and to amend them, where necessary, to protect their interests (as also to persuade the states to do the same);
3. Ensure flow of funds and benefits under TSP in promotion to their population from the general development sectoral budgets both at central and state levels.
4. Guide and coordinate both governmental and non- governmental organisations working for the welfare and development of the tribals; and
5. Monitor the implementation of policies and programmes/ laws related to STs to ensure their effective implementation/ enforcement.

Development Schemes for Tribals by Ministry of Tribal Affairs

1. Special central Assistance and grants under Article 275(1) of the constitution.
2. Schemes of development of primitive tribal groups(PTGs)
3. Tribal research institutes
4. Girls/Boys Hostels
5. Ashram schools in TSP area
6. Vocational training centres in tribal areas
7. Tribal cooperative marketing federation of India
8. Coaching for schedule tribes
9. Rajeev Gandhi National fellowship schemes for pursuing Ph.D

The Tribal development can be broadly grouped into five categories : Economic and Agriculture; Educational; Political; Socio-Cultural and Infrastructure.

Economic and Agricultural Development

The framers of the constitution while taking note of the centuries old injustice perpetrated against the tribal communities, have adopted two-prolonged strategy of tribal development which seeks to provide them protection from exploitation and assist them in their economic development. Protective discrimination has been provided for in favour of scheduled tribes in the constitution, particularly under the fifth and sixth schedule.

Over a long period of history the tribals had lived on bare subsistence economy therefore, for the development of tribal economy, high priority was given to agriculture, land reforms, irrigation, improved methods of cultivation and completion of land records, as well as special attention to vulnerable groups like shifting cultivators and forest villages; generation of employment opportunities for better utilisation of available manpower through programmes in the fields of horticulture, animal husbandry and allied occupations; development of cottage and small scale industries based on the local raw materials etc.

The economic protection to tribals results in their economic integration. Integration implies that tribals have shown their acceptance to the broader economic policies of the nation-state. In the sphere of economic enhancement, the tribals are gradually giving on the jajmani system and are being drawn into the market economy. The forces of modernization released at the hands of community development blocks, tribal blocks, and communication links have created a congenial situation in which the tribals are confidently and positively responding to improved and advanced agriculture. Educated tribals have chosen to go to the white collar jobs whereas less educated become manual labourer.

Educational Development

The need to improve literacy and education levels has been identified by various governmental and private analysts, as the priority area for action to improve the overall status of the tribals. In framing the seventh five year plan, stress was put on the education of tribals. The tribals are being brought under increasing educational programmes. The tribals have been given scholarships and other benefit by government for pursuing higher education. Tribal students are in large numbers getting admitted to technical and professional courses of education. The ministry of social justice and empowerment give award of post-metric scholarships, coaching and allied facilities like pre-examination training, educational facilities like book banks, hostels (Boys and Girls), research and training centres etc.

Due to this encouragement the literacy rate of tribals has increased. As per statistics of School Education-2010-2011 the literacy rate of tribals in India is 63.1% (Male-71.7% and Female- 54.4%) out of which 80.4% (male 88.0% and female-72.0%) are urban and 61.5% (Male70.1% and Female- 52.6%) are rural. In comparison the literacy rate among other categories was 72.8% for males and 64% for females.

Table 1 *Dropout rates in ST and others in 2010-11*

Class	Boys (%)		Girls (%)	
	ST	Other	ST	Other
I-V--	37.2	28.7	33.9	25.0
I-VIII—	54.7	40.3	55.4	41.0
I-X—	70.6	50.4	71.7	47.9

Political Development

Since the attainment of independence, the tribals have become part and parcel of the general political system of the country. The tribals have taken to political life, the opportunities for which are amply available with the reservation in the parliament, legislative assemblies and panchayati raj. This has created a political awakening among the tribals.

Socio-Cultural Transformation

Tribal haves their own way of life. They are a unified society and are found in isolation, within hills and forests. Even at the village habitation level, they are found to practice isolation i.e. scattered layout of villages. Due to introduction with other people, the life of tribal people was also affected. Due to efforts of government as well as NGOs and Christian missionary the education level increased. Now tribal people are going out for higher and technical education, white collar jobs, and business. Previously the tribal family pattern is polygamous, but the process of modernization has tented to make them monogamous. They have changed their dress pattern, diet, worship pattern, language and dialects, and other social practices of various kinds. Now tribals are using mobile, vehicles, televisions, cables, modern sports etc for their leisure and entertainment.

Infrastructure Development

In fact, the process of development itself presupposes the availability of some community infrastructure. It is the responsibility of the government to provide the basic community infrastructure to the tribal community and the general population as a whole. The provision of electricity, transport, drinking water, irrigation facilities, schools and dispensaries is made by the government. One of the important strategies adopted by the government is to construct the road transport in the hill and forest areas so that other basic requirements can be fulfilled. To provide medical and health facilities, the norms for setting up sub-centres, primary health centres and CHCs have been relaxed for the tribal areas. Due to infrastructural development the living standard of tribals has increased.

Health status of Tribals according to NFHS- 2005-06

Infant mortality rate - 61.1%, household covered by a health schemes/insurance-2.6%, child took childhood vaccination (full immunization)- 31.3%, child mortality is 35.8%

Households have drainage facilities:

23% (6% have closed drainage system and 17% have open drainage system)

Main source of drinking water:

21.1% depend on well, 39.2% depend on hand pump, 7.8% depend on tube well, 24.4% depend on tap and rest 7.5% on other source

Households using source of lightening:

5.2% households use electricity whereas 46% of household use kerosene.

Fuel used for cooking:

87% households use firewood/crop residue, cowdung cake and only 9% use Lpg/Png.

Households using vehicles and telephone:

9% (25.4% in urban and 6.4% in rural) households use two wheelers whereas 1.6% (6.2% in urban and 0.9 in rural) use four wheelers. 34.8% (71.0% in urban and 29.1% in rural) use telephone/mobile.

Households availing banking facility:

45% (58.8% in urban and 42.8% in rural).

Factors Responsible for Lack of Development

The leaders, planners and the development bureaucrats are mostly from an urban background; therefore neither they know the basic requirement of tribals nor are they interested in their improvement. Tribal leaders, despite of knowing the real picture do not resist and only struggle for their continued existence and benefits.

The elite among tribes tend to take away all the benefit for their own class, kith and kin, and the backward sections among tribes have been denied the benefits of development plans and programmes. The government departments, the voluntary agencies, the corporate sector, the multinationals and several others were responsible for the sabotage of the tribal development.

Conclusion

The infrastructural development in the tribal areas has led to displacement of tribals. In the tribal region roads were built to linkage the tribal areas with the plains to break the historical tribal isolation and to provide easy exposure. The exposure has not only destructed their identity and uniqueness but also gifted lot of problems. Their quality of life has worsened rather than improving. The development programmes made the entry of non tribals into the tribal areas, which benefited more to the moneylender, middleman, politicians, bureaucrats, and several others. The fruits of development have been enjoyed by some elites only and the common tribal has received an insignificant share. The small group of literates or the educated tribals now wants to keep the benefits of the development for their own class. Instead of mobilizing the tribal masses to take maximum benefit of development programmes, they do all kinds of politicizing to maximize their petty interests.

Result of huge expenditure made by government on tribals has not been so pleasing. They have not attained the level of development even after so much of planned efforts. In fact, many of the tribal communities have lost access to common lands, forests and infect their identity. New forest policy is more unsympathetic to the tribals and holds them responsible for the present forest decay. Most of the irrigated and fertile land has been usurped by the non tribals, which had reduced them to the marginal and small peasants. Despite a large number of centrally planned schemes on the part of the government, from large scale labour-intensive construction to family-oriented arts and crafts, it is still the sad reality that a large percentage of STs living below the poverty line is very high.

Suggestions for Development process for Tribals

For the systematic and planed development of tribals, there are some suggestions incorporated here.

- India is a very vast country having a great diversity. Therefore the socio-cultural and economic should be recognised and accounted while framing the development strategies and programmes.

- The local problems should be identified and recognised and much more planned efforts are required to provide the basic facilities like trains, roads, water, irrigation, electricity and affordable housing etc in the tribal areas especially the interior and remote ones.
- The budget for roads, electrification, irrigation, education, infrastructure, health and nutritions, etc. in the scheduled areas, should be properly allotted, honestly utilised, effectively coordinated and strictly monitored.
- For the development, focus should be on awareness and upliftment of education level. Elementary education should be given in their local language and dialects at the early stage and later the regional/national language should be introduced.
- Teachers should be appointed from them only, if not available than non tribal teachers with the knowledge of tribals should be appointed. The curriculum should be prepared to its socio-cultural context. Dropout rates and not enrolled students should be focused.
- Steps should be taken to generate more employment within their area and to improve their economic conditions and income sources. Focus should be given on enhancing skills the tribals already posses in order to convince local people in a positive way of increasing income and employment opportunities.
- The limited number of medical centres and actual availability of trained personnel is subject to question. The solution to these problems lies in the mobilisation of the limited resources available in the tribal areas.
- More socio-economic and legal protection is required by the tribal people living in TSP area until they came up to the general level and join the mainstream of the nation.

Notes

Fifth Schedule: Andhra Pradesh, Oddisa, Bihar, MP, Rajasthan, Gujarat, Maharastra (notified in 1950) and the areas Himachal Pradesh (notified in 1975) i.e. 8 States are governed by the fifth schedule.

Sixth Schedule: Assam, Meghalaya, Mizoram, Tripura are governed by Sixth Schedule.

References

Census of India 2011

Dhebar, *UN, Commission Report* (1961) New Delhi: Govt. of India.

Elwin, Verrier (1944). *The Aboriginals*, H. Milford: Oxford University press.

Elwin, Verrier. (1959). *India's North-east Frontier in the Nineteenth Century*, Oxford

Hooja, Meenakshi.(2004). *Policies and Strategies for the Tribal Development,* Jaipur: Rawat.

National Family Health Survey (NFHS) 2005-06

Thakkar, A.V. (1955). Presidential address, *Souvenir*, New Delhi: Adim Jati Sewak Sangh.

Vidhyarthi, L.P., & Rai, B.K.(2000), *The Tribal Culture of India*, New Delhi: Concept Publishing.

Dr. Alok Kumar Meena, Deputy Director, Sardar Patel University of Police, Security and Criminal Justice, Jodhpur, Rajasthan

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

Fast-food Habits Among Young People

Anjana Yadav

Abstract: Food habits in general are influenced by socio-cultural background, religious beliefs and customs, and individual taste. Among urban youth in India, some of the patterns are also likely to be common but very little information is available in the sociology literature. Therefore, this study was carried out among school going urban youth, with the objective to assess their trends of food habits, food preferences, and dietary pattern, socio-economic, cultural and other characteristics in Kota city region, Rajasthan.

Keywords: environment, food, food culture, fast food, youth.

Younger age group is a grey area in the spectrum of life falling between childhood and adulthood. It is an age of transition when an individual experiences rapid growth and development, both physical and psychological and changes from being a child to an adult. The behaviour affecting food and drink choices seems to change as the children become adolescents. The consumption of fruits and vegetables often declines when entering adolescence, while the consumption of unhealthy food types increases.

The body needs fuel & the hunger urge must be satisfied every day. It is also a profoundly social urge. Food is almost always shared; people eat together; mealtimes are events when the whole family or settlement or village comes together. Our "tastes" have never been governed solely by nutrition. Modern nutritionists chanted the litany of the "four food types" (vegetables, grains, dairy products, meats) from which we were supposed to take more or less equal amounts daily. Food becomes a focus of symbolic activity about sociality and our place in our society.

Trends and Transformation of Food Culture

As urbanization and industrialization speed up in India and the country's political economy moves towards an arrangement more compatible with globalized capitalism, the fast-food market, too, has expanded dramatically. A sizeable section of urban India now senses the need for something like fast food. However, the formulaic concept of fast food has not made deep inroads in urban awareness.

Fast food is a mass-produced food that is prepared and served instantly. The food is typically less nutritionally valuable compared to other foods and dishes. While any meal with low preparation time can be considered fast food, typically the term refers to food sold in a restaurant or store with preheated or precooked ingredients, and served to the customer in a packaged form for take-out take-away. Recent trends in fast food demand show that the concept of food has undergone a radical transformation in recent years to the point to assign to food, in addition to their nutritional and sensory properties, also an important role in the maintenance of health, on psycho-physical well-being and prevention of certain diseases. Today foods are not intended to only satisfy hunger and to provide necessary nutrients for humans but also to prevent nutrition-related diseases and improve physical and mental well-being of the consumers.

Background

The collective effects of modernization, urbanization, and globalization have greatly impacted common dietary practice over the last few decades. Addition of fast foods in the regular diet has been so popular that in many countries traditional diets are often being replaced by 'modern' westernized fast foods. The prevalence of increasing fast food consumption is mostly seen in the developed and developing countries where fast food has become an inseparable part of regular diet. 'Fast food' is rapidly losing its Western connection in terms of its growing availability around the world. The idea of 'fast food' has been so much assimilated with the social life, transcending its boundaries of just eating phenomenon. Fast foods, with new tastes and looks are invading the developing countries and inspiring a new interest among the consumers. Fast foods are convenient, attractive and are often associated with a sense of smart urbane feeling in the non-Western countries. The so called fast paced lifestyle of developed or developing nations may be seen as the main motivating factor in the rise of fast food industries. The reasons for fast food consumption have been well studied in contemporary sociological research. However, there have been limited sociological research studies conducted to understand the psychology behind human eating habits and fast food consumption. There is literature that focuses on human food intake processes and examines why individuals are prone to certain properties of taste of foods but most of the time they signify general eating processes, rather than social or cultural patterns for making food choices.

Methodology

Food habits in general are influenced by socio-cultural background, religious beliefs, customs, and individual taste. But among teenagers and youth, there may be some added reasons for adopting fast food culture. Some of these patterns are also likely to be common but very little information is available in the sociology literature. This study was carried out in Kota city of Rajasthan among school & college going urban adolescents. The objective to assess their trends of food habits, food preferences, and dietary pattern, socio-cultural and other characteristics.

Descriptive Observational Interview Schedule Based Study was conducted in period of Nov'2013 to June'2017 among school going adolescents of 14 to 19 years of age group. The sample size of 384 was obtained at 95% confidence level in fast food users among study subjects.

They were interviewed in Hindi language, but later on translated in English as per need of study. It contained structured questions on food frequency intake of fast foods, vegetables and fruits per week. The list of common food stuffs labeled as fast foods was also mentioned in the questionnaire so as make this concept very clear to all participants. Other questions such as years of fast food consumption, source of information, reasons for consumption, awareness about its health hazards, amount spent in a week on fast foods and parental consumption of fast foods were also enquired.

Data was entered and analyzed using SPSS Inc., Chicago, IL, ver 11.0 Chi-square test and one-way ANOVA was used to test association p-value $\leqslant 0.05$ was considered as statistically significant association.

The Study

The response rate in this study was 83.3% with 400 participating subjects. Mean age of boys was 16.5±0.9 years while that of girls were 15.4±0.6. Almost all children 292 were eating fast foods. Age of initiation of fast food consumption was answered by 216 participants. Among them majority 126 were consumers since past 2 to 5 years. Commonest source of information about fast foods was television commercials 193 followed by friends 161 and parents 62. As many as 64 participants said that they preferred fast foods over usual meals. Reason for consumption was stated by 128 participants. The various reasons stated were being bored with home food 73, curiosity 64, favorite leisure time activity 32, peer influence 30, easy availability 10, influenced by television advertisements 10and quick to eat and finish as stated by two participants. Out of the 292 consumers of fast foods, 277 said that their parents were aware about this habit.

Reasons for non-consumption of fast foods stated by non-users were : parental advice stated by four, tendency of addiction stated by two and one each reported reasons like being aware of its ill effects, spicy to taste, not fresh foods and having fallen ill following consumption. Awareness of harmful effects of fast food consumption was noted in 186 students. The various harmful effects reported were it contains harmful coloring agents (5), contains harmful food additives preservatives (12), are not fresh foods (28), contains high fat content, causes rapid weight gain, same frying oil being used repeatedly is bad for health (2) and poor in nutritive value as stated by two participants. There was no association of awareness of hazards of fast food usage with age of the participants ($p=0.443$).

One hundred and forty one of the total fast food consumers felt that there was a need to control their present fast food consumption practices. The reasons stated were associated with health hazards (78), tendency to cause weight gain 61, parental pressure to quit 6, waste of money 6 and is very essential to develop effective intervention for promoting healthy eating and minimizing life style problems like obesity during adolescence which is a critical phase of development.

The frequency of fast food usage almost every day varied from 3.7% to 70% of students in other studies (Masse et al, 2014) in comparison to 14.4% reported in this study. Consumption of fast foods thrice a week was reported ranging from 6.9% to 43.3% students (Steiner et al, 2012) elsewhere in comparison to 7.5% students in the present study. This meant that pattern of fast food consumption was not as bad among students in this settings as reported elsewhere. Hence timely interventions in the form of early identification of fast food usage, focusing attention on frequent users by appropriate school and family based interventions might help to promote healthy food choices and avoidance of faulty eating habits.

The preference over home diet among some students reported in this study indicate how tempting and pleasing these food stuffs are and is not easy for health educators to convince children to give up fast foods. Moreover a good number of students feeling bored of home foods indicate the need for familial support and nutritional counselling required at homes.

Television was the commonest source of information about fast foods in this study which was similar to observations made in a study done in China where children received information from advertisement on television (67.9%) followed by parents (9.02%) and newspapers or magazines (6.7%) (Zhu et al. - 2008)

Studies have also found that youngsters who watch more television are more susceptible to unhealthy eating habits and unhealthy conceptions about food substances compared to others who watch minimally (Signorielli and Lears. 1992). This is because the current food advertising rarely promotes healthy choices and rather promotes frequent consumption of unhealthy foods making it even difficult for most parents to promote healthy eating at home advertisement guidelines related to quality of food products in mass media needs formulation and strict implementation.(Sharifirad et al, 2013).

In this study fast food consumption as a favourite leisure time activity was reported by one fourth of the students. Peer influence was stated as a reason for consumption was also mentioned in other studies done in USA (Larson et al, 2008) and Iran (Sharifirad et al, 2013). This is because fast food selling joints are epicentres for socializing with peer group among adolescents when away from their families and a less restricting environment in comparison to schools (Fung and Anyan, 1997). Easy availability of fast foods at any time of the day as reason for fast food usage stated by few in this study. Awareness of health hazards associated with fast foods use among 62% participants observed in this study.

History of fast food consumption among family members was significantly associated with fast food usage among children in this study and in other studies done in (Sharifirad et al., 2013) and China (Zhu et al.- 2008) This proves that familial influences have a major role to play in shaping the eating behaviour of children. Dietary habits are therefore largely determined by familial and cultural factors rooted in childhood and adolescence period (Stacy Brethauer, SangeetaKashyap, PhilipSchauer -2017). Fast foods which are presently gaining popularity in nuclear families as working parents have less time for meal preparation at home could hence be detrimental in the long run as children pick up these faulty habits early in life (Kotecha et al. 2013)

Greater proportion of students who were overweight or obese were significantly more among most frequent users of fast foods (once or more in a day) which was similar to findings of studies by (Li M et al., 2010) and (Savige G, MacFarlane A, Ball K, Worsley A, Crawford D– 2007). This substantiates the role of fast foods as a risk factor for childhood obesity. Although weight gain over the past two years was found to be most among frequent fast food users in this study it was not statistically significant.

Conclusion

Fast food consumption was reported by most of the students. Commonest source of information was from television advertisements. Therefore, legislations to regulate marketing of fast foods need to be more stringent. Statutory warning about hazards should also accompany television advertisements promoting fast foods. More than half of the fast food users said that they were eating it because of being bored with home food. Therefore, the views of children on factors at home which affect their desire to eat healthy foods need to be understood and addressed appropriately.

In spite of good number of participants being of health hazards of fast foods, the need to control its usage was felt by about 70 %only. There is thus a need for nutrition counseling to bridge the gap between knowledge and practice about healthy eating behavior. This would also solve the problem of overweight among children which was found significantly more among fast food users in this study.

References

Fung T, Anyan WR.(1997). Adolescence: life in the fast lane, In Tamborlane WV (ed.). *The Yale Guide to Children's Nutrition*. New Haven: Yale University.

Kotecha PV, Patel SV, Baxi RK, et al (2013). Prevalence of fast food intake among urban adolescent students, *The International Journal of Engineering and Science;* 2: 353-59.

Li M, Dibley MJ, Sibbritt DW, Yan H. (2010). Dietary habits and overweight, obesity in adolescents in Xi'an City, China, *Asia Pac J ClinNut*r;19: 76-82.

Larson NI, Neumark-Sztainer DR, Story MT, Wall MM, Harnack LJ, Eisenberg ME.(2008). Fast food intake: longitudinal trends during the transition to young adulthood and correlates of intake. *J Adolesc Health*; 43: 79-86.

Masse LC, de Niet-Fitzgerald JE, Watts AW, Naylor PJ, Saewyc EM (2014). Associations between the school food environment, student consumption and body mass index of Canadian adolescents. *Int J BehavNutrPhys Act.* 2014; 11:29.

Sharifirad G, Yarmohammadi P, Azadbakht L, Morowatisharifabad MA, Hassanzadeh A. (2013). Determinants of fast food consumption among Iranian high school students based on planned behaviour theory. *J Obes.* 2013: 147589.

Steiner-Asiedu M, Jantuah JE, Anderson AK (2012). The snacking habits in junior high school students: the nutritional implication-a short report. *Asian Journal of Medical Sciences.* 4:99-104.

Zhu SP, Ding YJ, Lu XF, et al. (2008) Study on factors related to top 10 junk food consumption at 8 to 16 years of age at haidian district of Beijing. *Zhonghua Liu Xing Bing XueZaZhi*. ; 29: 757-62.

Anjana Yadav, Lecturer, Dept. of Sociology, Govt. GD Girls College, Alwar, anjana0622@gmail.com

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

Raj Yoga Meditation and Spiritual Healing

Gomti Agarwal, Banarsi Lal Sah

Abstract : An important strand of sociology from Durkheim to Talcott Parsons has argued that shared normative commitments leads to trust and maintenance of social order. Family is a society in miniature. Disintegration of the institution of family due to individualism, urbanization, industrialization and westernization has annihilated the trust in social relations. Technology has given a further blow to human interactions. Disruption in social support system provided by the family has led to a host of psychosomatic problems in individuals. In order to restore health and vitality back Raj yoga meditation teaches us the art of self-management and healing the breaking web of social relations. A case study shows that spirituality and meditation are effective in treating psychotic disorders and in improving relations in the family.

Keywords: functionalist approach, utilitarian perspective, family, post-industrial society, meditation, spiritual healing

An important strand of sociology from Durkheim to Talcott Parsons (The Functionalist Approach) has argued that shared normative commitments lead to trust and maintenance of social order and the conservation that is required for a sustainable development. Parsons believed that in order for a society to survive and proliferate, it had to fulfill some requirements, which are goal attainment, adaptation, integration and latency of shared norms and values. Looking at how a society survives also proves that social order is sustained from consensus. Family being a society in miniature, it applies equally to family also. The society we live in consists of a large variety of personalities and identities. The basic social cement of constructing and maintaining social order is based on the three important aspects: socialization, social sanctions and the self-interest in every individual

Emile Durkheim stated that the society is a being on its own. It is a basis where all the values and norms of individuals are socialized and passed on. He claimed that although humans are "homo-duplex", the good side always dominantly controls the selfish side because the values of society are internalized and believed by the individual. But industrialization, urbanization and rationalization have changed the scenario and new types of behavior modifications are being observed. Sociologists analyze social phenomena at different levels and from different perspectives.

The pioneering sociologists offered a broad conceptualization of the fundamentals of society and its workings. Their views form the basis for today's theoretical perspectives, or paradigms, which provide us a framework to know society and its people. There are three primary theoretical perspectives: the symbolic interactionist perspective, the functionalist perspective, and the conflict perspective. One more utilitarian perspective is also there, which is more relevant to study in the present scenario.

Utilitarian Perspective

Utilitarianism is a general view of human behavior that says people act to maximize their pleasure and to reduce their pain. It originated in the work of such 18th-century thinkers as the Italian economist Cesare Beccaria (1738–1794) and the English philosopher Jeremy

Bentham (1748–1832). Both men thought that people act rationally and decide before they act whether their behavior will cause them more pleasure or pain. Applying their views to crime, they felt the criminal justice system in Europe at the time was far harsher than it needed to be to deter criminal behavior. Another 18th-century utilitarian thinker was Adam Smith, whose book The Wealth of Nations (1776/1910) laid the foundation for modern economic thought. Indeed, at the heart of economics is the view that sellers and buyers of goods and services act rationally to reduce their costs and in this and other ways to maximize their profits.

In sociology, utilitarianism is commonly called exchange theory or rational choice theory (Coleman, 1990; Homans, 1961). No matter what name it goes under, this view emphasizes that when people interact, they seek to maximize the benefits they gain from the interaction and to reduce the disadvantages. If they decide that the interaction's benefits outweigh its disadvantages, they will initiate the interaction or continue it if it is already under way. If they instead decide that the interaction's disadvantages outweigh its benefits, they will decline to begin interacting or stop the interaction if already begun. Social order is possible because people realize it will be in their best interests to cooperate and to make compromises when necessary.

A familiar application of exchange theory would be a dating relationship. Each partner in a dating relationship gives up a bit of autonomy in return for love and other benefits of being close to someone. Yet every relationship has its good and bad moments, and both partners make frequent compromises to ensure the relationship will endure. As long as the couple feels the good moments outweigh the bad moments, the relationship will continue. But once one or both partners decide the reverse is true, the relationship will end.

Utilitarian theory would emphasize that children are rational actors who carefully plan their moves. On the pretext of commuting difficulties or costly housing in big cities they prefer to stay away from the parents to achieve their social liberty. The utilitarian attitude prompts them to send their old parents to old age homes.

Family in Post-industrial Society

In post-Industrial society, how to achieve consensus? We have to adopt a realistic perspective. At the level of individual, practical problems can be analyzed with the help of different perspectives, but cannot be solved. Sociologists as the precursors of society, cannot say, we are not concerned with the etiology of problems. We cannot go back to small homogenous societies, we have to device means to achieve shared normative commitments in heterogeneous societies. It can be achieved by a unique combination of I.Q, E.Q and S.Q. A normal human being possesses Intelligence (I.Q) by formal and informal education during the process of socialization. Emotional intelligence (E.Q.) is required to maintain social relations, that makes up the social fabric of society and spiritual intelligence (S.Q.) provides us the tolerance power and the flow of unconditional love that is required in the present democratic set up. We must unconditionally agree to disagree on an issue without malice towards the person.

Disagreement is frequently mistaken as a disagreement with the individual and not with the issue that leads to estrangement in social relations. The disintegrating fabric of social relations in the family, at work place and in social life is the underlying cause of mental

disorders that leads to psychosomatic diseases. The individual feels isolated living in a thickly populated city. Individual interact with the pets, chat on line and play with gadgets than interacting face to face with a living human being. This is partly because of the changes in the structure of the family. Grahm et al. (2003) has opined that there are three levels of change: historical, cohort and life course. Sociologists are concerned with understanding the ways in which family practices have been altering. The more important changes are higher levels of cohabitation, increased mean age at first child bearing, lower marriage rates, higher rates of divorce, increased number of step families and more non-familial households. These changes reflect substantially different family and household experiences of current age cohorts compared with previous ones. Family and domestic relationships are not ordered as they once were, what sociologists termed the standard theory of family with its neat and uniform demographic progression, no longer applies. Overall contemporary life course have become for more varied and heterogeneous than were in the twentieth century.

These demographic changes are not the only type of changes that affect household behavior. Demographic changes are just reflections of broader processes, which are shaping contemporary domestic and relational organizations. Growth of life course diversity and heterogeneity is linked to growth of individualism within western culture and greater freedom in personal life. Individuals are free to make life style choices according to their own desires and wishes. Its first indication was seen in the growing acceptance of divorce in 1960's.Divorce, breakup of joint family system, growing industrialization and urbanization has destroyed the psychological support systems of the individual. Individual has got isolated from the network of relations and he feels himself alone in adverse circumstances. Though he has access to the best possible medical services, has material resources and friends also, yet he has lost the support of dependable human resource, that was there in his family. This vacuum is the main reason for the increase in the magnitude of psychosomatic disease. Now this vacuum has been filled by technology.

Technology has become a bad influence for people to involve in their sentimental lives. Earlier people used to write letters, share their sentiments in beautiful words. Nowadays, the only thing they do is chat through different social Medias and through the phone. But nowadays people prefer to spend more time in their videogames and social media than spend their time with a special person and build up some memories for both of them. Another thing is that now a day's people do not have the ability communication any more. At times people have the mentality that if they do not like something from a person they just keep it to themselves and try to avoid that person, so that their attitude does not bother you. It happens the same in relationship, instead of talking to the other person they just try to keep distance and send indirect via social Medias and that will not make things better, it will ruin relationships more fast than usual. No doubt, there is positive side of the picture also. It is because of technology and electronic devices that we can communicate and be in touch with our loved ones. But nowadays social media has turned to a public diary for many people that publish every single thing, going on in their lives. Today this is one of the most common reasons why relationships do not last for long terms of time.

Children have started to pay more attention to the digital desire instead of going out and spend more time in games and outdoor activities. They do not have time to spend with elders in the family that could have built sentimental attachment with each other. They prefer to stay

indoors and play all day long with the different digital devices. Parents feel obligated to use their mobile phones to keep an eye on their children. People prefer social media in favor of face to face human connections. Technology has ruined the empathy of people with one another.

Now what needs to be done to rekindle the broken spirits and realign this broken web of social relations in the family and society at large? The answer lies in meditation. Meditation is the expression of unconditional love. The word mediation has been taken from a Latin word mederi-means to heal. Meditation is meant to heal the scars on the soul, on the conscious being.

Spirituality and Raj Yoga Meditation

Raj yoga meditation is a method of relaxing, refreshing and clearing the mind and heart. It helps you look inside to rediscover and reconnect with your original, spiritual essence. Meditation enables an integration of your spiritual identity with the social and physical realities around you, restoring a functional and healthy balance between your inner and outer worlds. This is a journey within, journey to the truth of, who you really are. This is a place, just beyond everyday consciousness, where spiritual empowerment begins. Spiritual power gives you the power to choose creative thinking rather than automated thinking, response rather than reaction, peace, love and harmony rather than stress, conflict and chaos. Rajyoga meditation also helps you disconnect from damaging habits of thought, feeling and reaction. This results in a conscious, positive release of energy which improves the quality of your attitudes, actions and interactions. Raj yoga meditation slows down the speed of thoughts, empowers the intellect to achieve insight and understanding of the spiritual laws and principles which sustain harmony and can bring natural renewal at all levels of life.

According to Chakraborty (2015) the origin of religion is believed to be as the inner realization of mankind which is termed to be as spirituality. It is seen that spiritual healing of an individual can be achieved when one has proper faith and devotion to the religious practices. There are different religions in the world and each religion has their own course to provide spiritual healing to their followers.

The sociology of health and illness has paid little attention to the part that spiritual experiences and beliefs often play in healing that is the self-transformation that may enable people to 'live well' in the face of chronic illness (Garrett, 2014).

Spiritual healing and meditation has been known to be useful in many psychiatric disorders (Garland et. al 2007, Jain et.al. 2007). It has also been proved to be useful in the psychological manifestations of physical disorders (Sadlier et. al 2008, Sephton et. al. 2007).More popularly, spiritual healing has been applied for stabilizing the mood and for removing negative thoughts and ruminations. In general people, who meditate regularly, experience less anxiety and depression (Baime, 1999). They also report more enjoyment and appreciation of life, as well as better social relationships. Meditation has been found to produce a state of deep relaxation and a sense of balance or equanimity. The consequence of emotional balance is having greater insight regarding one's thoughts, feelings and actions that facilitates greater sense of calmness, empathy and acceptance of self and others. Singh et.al. (2013) found meditation (along with routine medication) very effective for the patient of schizo affective disorder. He presented a unique case with spiritual healing through Raj yoga meditation. This case gives an insight how broken relationships lead to serious mental

disorders and how we can heal ourselves and empower ourselves to bring the broken relationships back to normal, with the help of Raj yoga meditation. Raj yoga meditation teaches us management of the self-i.e. management of one's thoughts, feelings, attitudes, emotions and actions. If one learns the art of self-management, one can manage anything and everything, be it relations at job, in the family and society at large.

The Case Study: Spiritual Healing

The case X was a 35 year old working female, of middle socio-economic status who had been relapsed despite being on adequate dosages of medication. She was already under the treatment of a renowned psychiatrist where she was given Aripiprazole (30 mg); Escitalopram (10 mg) and Iloperidone (12mg). Since, her treating psychiatrist did not want her to increase the dosages further as she was a working lady as basically she was a scientific research professional requiring the good use of her intellectual faculties and cognition and it was suspected that further increase in her medications may increase her sedation, affecting negatively her cognitive abilities thereby probably impairing her work abilities. Therefore, she was considered for spiritual healing sessions but in adjunct with medications. This was her fifth such episode where the precipitating factor was the separation from her husband. She was married nearly for five years and was tortured by her husband and in-laws daily. Initially she was abused financially and later the abuse became verbally and physically aggressive, which acted as a severe stressor. The patient complained of hearing voices, her mood used to remain sad; had crying spells and she felt anxious. She could not sleep properly and her appetite was fluctuating. Her work got affected due to the distress from voices and sometimes she started muttering to self. The duration of the current episode was two months. She was diagnosed as suffering from schizoaffective disorder, depressive type.

Spiritual healing in this case, was based on the principles of Brahma kumaris, particularly Self Realization and Rajyoga Meditation. The sessions of spiritual healing started with the introduction of self "Who am I", basically to realize oneself. The healer makes the lady realize that you are a soul and that the soul never dies. She was explained that the soul was considered as immortal. Further she was explained that it could be understood as a form of energy, which can be transformed. She was also made to understand of how the mind works through intellect that takes the shape of habits. Mind was defined to her as her thoughts and feelings. Intellect was told to be the product of judgment and decision-making. Habits were defined as nothing but due to repeated actions it becomes "sanskaras". She had been explained that if one is sad and angry one starts blaming the people or circumstances, but actually it could not be so. She was sad because of her own and thoughts and attitudes and this could be changed through conscious efforts. So she had to take charge of herself and stop blaming others. She had to take her own responsibility because the solution lies within her and not someone else. Then further she was asked to look inwardly, check her thoughts and feelings and purify her thoughts if something was going on negative or hostile against anyone. She was explained further that if anyone had done anything wrong against her it was the reaction of the energy that she had spread in the past due to her deeds or actions that she was paying back to the person. She was explained further to check her thoughts continuously and when she would become conscious that she was thinking negatively about someone, she must change it towards positive. She was told that she could apply different techniques to make it easier to be her habit like either she could write it down and then change it towards

positive or she could do it in her mind as well. When she would become aware of the thoughts, she need to be aware of dealing with her guilt as she did not need to waste more of her time on feeling guilty rather she had to correct herself. Further, she was told to learn how to forgive and forget others and move ahead in the remembrance of the "Supreme Soul", which is the ocean of love, energy and forgiveness. She was also taught how to connect with the supreme soul through her mind and intellect to increase her mental power. Then, she was taught meditation with guided imagery in the form of commentary (Singh et al.2013).

The depressive symptoms of patient improved considerably and she stopped crying. Her anxiety and stress due to psychotic symptoms improved considerably. There was improvement in her occupational and work functioning. Her scores improved from 93 to 19(79.56%) on depression Anxiety and stress scale; from 72 to 19(73.61%) on scale of positive symptoms; 30 to 12(60%) on scale of positive symptoms; 30 to 12(60%) on scale of negative symptoms; on Global assessment of functioning and social and occupational functioning scale (SOFAS) the score improved from 60 to 80(33.33%). Singh (2013) presented a rare case of schizo- affective disorder showing improvement in the psychopathology and having better adjustments. Earlier spirituality and meditation were just thought to be treating for anxiety and depression only but now it is proved that they are equally effective in psychotic disorders also.

Conclusion

Family is both a social institute and a private relationship. Family is a vital component of our everyday life and the web of relations. There is a substantial body of evidence that indicates spiritual healing is supportive in improving health of the individuals who face stress in family. Population based research on mortality risk indicates that people who are isolated are at increased mortality risk from a number of causes .The path ways that lead from such socio-environmental exposures to poor health outcomes are likely to be multiple and include behavioral mechanisms and more direct physiologic pathways related to neuro endocrine or immunologic function. For social support to be health promoting, it must provide both a sense of belonging and intimacy and must help people to be more competent and self-efficacious (Berkman, 1995). We should acknowledge the fact that stress situations can be manage through spiritual healing. Sociologists must focus on the study of spiritual healing and peace of mind.

References

Baime, M.J. (1999). Meditation and mindfulness, In *Essentials of Complementary and Alternative Medicine*, edited by Jonas W.B.; Levin JS, MD: Lippincott Williams, andWilkins, 1999.

Bentham, J. (1781). the principles of morals and legislation, Prometheus Books, Publishers

Berkman, Lisa(1995). The role of social relations in *Health Promotion*, *Psychosomatic Medicine* May/June 1995-VOL 57, 3: 245-254

Chakraborty, Sunita (2015). Dynamics of Spiritual healing in the society: a Sociological analysis, *Asian Journal of Multidisciplinary Studies*, 3(12).

Durkhiem, Emile Durkheim and Steven Lukes, (translated by W.D. Halls) (1982), *The Rules of Sociological Method and Selected Texts on Sociology and its Method*, Macmillan.

From a sociological perspective: As level: Social order is derived from consensus and shared values, *Discuss Blog*. May19, 2012, blog. Archives

Garret, C.(2014). Spirituality and healimg in the sociology of chronic illness, *Symposium on Health, Illness and Spirituality*, Published online, 18 Dec.

Graham Allan and Gill Jones, (2003) *Social Relations and the Life Course: Age Generation and Social change* (edited) Springer publication

Garland SN, Carlson LE, Cook S, Lansdell L, Speca M.(2007) A non-randomized comparison of mindfulness-based stress reduction and healing art programs for facilitating post- traumatic growth and spirituality in cancer outpatients. *Support Care Cancer*; 15: 949- 961.

Parsons, Talcott (1991) *The Social System*, London: Routledge & Kegan Paul.

Singh B and Smita P(2013). Spiritual healing and rajyoga meditation in schizo-affective disorder, depressive type-a case report, *International Journal of Science a Research (IJSR)* ISSN(online):2319-7064

Sadlier M, Stephens SDG, Kennedy V.(2008). Tinnitus rehabilitation: a mindfulness meditation cognitive behavioural therapy approach. *The Journal of Laryngology & Otology*, 122: 31–37.

Sephton SE, Salmon P, Weissbecker I, Ulmer C, Floyd A, Hoover C, Studts JL (2007). Mindfulness meditation alleviates depressive symptoms in women with fibromyalgia: Results of a randomized clinical, *Trial Arthritis & Rheumatism*; 57: 77-85.

WWW.BKWSU.org/

Dr. Gomti Agarwal Former Associate Professor of Sociology, Vardhaman P.G. College, Bijnor (U.P.) Honorary Research Coordinator, Medical Wing (RERF), Brahmakumaris , Abu Road.

Dr. Banarsi Lal Sah Executive Secretary, Medical Wing (RERF), Shantivan (Headquarter) Abu Road.

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

Approach to Ageing: The Emerging Pattern in India

Meenakshi Meena

Abstract: The number of aged people in every society is increasing at a very fast pace. Their care has been taken over by the state and market, in the form of old aged homes and insurance; every facility has become commodified. The government has tried to intervene through the Act for the protection and assistance to the aged. Therefore National policy on older persons was announced in January 1999 which identified a number of areas of intervention-financial security, healthcare and nutrition, shelter, education, welfare, protection of life and property for the well-being of older persons in the country. Furthermore, aging is inevitable and thus of concern to each of us and we need to inculcate a sense of responsibility towards needs and rights of aged persons. Whatever the state and market may do, but the best care for aged can be done and ensured within the family structure. Over a period of time, the increase in life expectancy has brought about a fast ageing of world population. The fast ageing population is forcing policy makers worldwide to review the current ageing agenda. Therefore care has been taken over by the state and market, in the form of old aged homes and insurance. The government has tried to intervene through the Act for the protection and assistance to the aged. The paper intends to examine such various dimensions of ageing in Indian society.

Keywords: WHO, intergenerational gap, aging, policy on aged, aged population

Population ageing has become a global phenomenon of major significance across the world. The demographic transition, which signifies change in population trend from high to low fertility and mortality rates, has created a trend towards an increasing overall number as well as increasing proportion of older persons across the world. Population ageing till recently was considered as challenge for the developed countries; however now it is extended to the developing countries as well.

Ageing is the accumulation of changes in a person over time. Ageing in human refers to a multidimensional process of physical, psychological and social change. The concept of ageing, used here, is defined as the process in which older persons become a proportionally larger share of the total population. It has been suggested that this physiological process of growing elder has vital social and cultural dimensions. It is not only a sociological phenomena but also certain social dimensions (Marshall,1994). There is a visible change attitudes towards old age, so lot of explanations and understanding have arrived for old age.

However, the prestige accorded in earlier years has also changed. There are attempts to fight with the conditions of old age. Activists have also become active in controlling the old age. The sociology of body have stated specifying. Ageing is the combination of biological, psychological and social processes that affect people as they grow older (Giddens, 2001) . Though ageing is universal phenomenon yet a single definition of old age may not be found. The explanations vary across and within cultures as well as across the time and space. Ageing is a multi-dimensional phenomenon which is a result of demographic, sociological, biological, physiological reasoning. However, Ageing means the intrinsic, inevitable, and irreversible age –related process of loss of viability and increase in vulnerability. (Comfort, 1964)

"Aging is also a toilsome treadmill grinding to a tragic halt as the years pile up. It is a life spanning process of growth and development running from birth to death. It is generally associated with fatigue and decline in the functional capacity of the organs of the body due to physiological transformation." (Popli 2005)

"Ageing is a process of growing older, which is accompanied with deteriorative biological and psychological changes. These changes are irreversible and weaken the organism's ability for survival and adjustment, and eventually cause the organism's death. Ageing also signifies change in roles and status assigned to elders". (Nasreen, 2010)

"Ageing can be defined as a progressive functional decline, or a gradual deterioration of physical function with age, including a decrease in fecundity".(Swapnali, 2014)

The Concept of Ageing

There are three types of ageing namely, biological and physiological ageing, psychological ageing and social ageing.

Biological and physiological ageing: - consists of physical and biological changes characterized by growth and decline. This ageing takes place in the later part of life when physical and mental decline became more apparent both to the concerned individuals and to the society.

Psychological ageing: - consists of a general decline in the mental abilities that accompany old age. In the process of psychological ageing individual feels that he is growing old.

Social ageing: - There is no exact border line between middle and old age; because it does not have the same meaning in all societies. Every society has its own conception of ageing. Social ageing, as distinct from biological and psychological ageing, thus refers to the stage in the life span of the individual that is regarded as old age by the group. People can be considered old because of certain changes in their activities or social roles. After getting retires from job, or getting their daughters married or the birth of their grandchildren mark them aged.

Ageing has, therefore, three main dimensions, but all the three aspects are so inter-related that acceleration of anyone may speed up the other two also.

Scenario of Population Ageing in India

Ageing is generally accompanied by numerous troubles that the aged have to face and adjust within society. Those troubles may range from physical, psychological or socio-economical. The negative effects of ageing includes loss of authority, insufficient income to support themselves and their dependent, issues of social security, become isolated, absence of a meaningful role in social life, lack of social recognisation in society, critical illness, lack of love and affection from family members, decline in dignity and self respect during the later years of life. Gore (1997) has mentioned few structural variables for understanding. The ageing group variables which he mention are age, sex, marital status, economic conditions, occupational status, educational differences, family structure and social background. These all variables may indicate the status of aged persons.

Ageism has always been accompanied by handicaps but their nature in the past had been not so complex and extensive as we find it in the present times. Elderly people are highly

prone to problems associated with physical health, mental morbidities due to ageing of their brain, cerebral pathology and many others. As age increases, their dependency on next generation also increases. Earlier the family and kin groups were the main agencies to provide security and protection to the aged. With the transformation of the societal norms and values the inadequacy of the traditional arrangements for providing security and services to the aged is also becoming apparent now. The change from an independent, self-supporting person to who requires help either from relatives, friends, family members or society can be one of the most difficult changes that the older person has to endure.

Scenario of Population Ageing in India

India's population has increased from 361 million in 1951 to 1210 millions in 2011 and is projected to reach 1380.21 million in 2021. Simultaneously, the total population of the older persons has increased from just 19.61 million in 1951 to 98.47 million in 2011 and is projected to reach 143.25 million in 2021.

Table 1 *Growth of Total Population and Population Aged 60+ in India*

Census year	Total Population (Million)	Growth per decade (%)	Population of the Aged 60+ (Millions)	Growth per decade (%)
1951	361.09	-	19.61	-
1961	439.23	17.79	24.71	20.64
1971	548.16	19.87	32.7	24.43
1981	683.33	19.78	43.17	24.25
1991	846.42	19.27	56.68	23.84
2001	1028.74	17.72	76.62	26.02
2011	1210.19	14.99	98.47	22.19
2021 (Projected Figure)	1380.21	12.32	143.25	31.26

Source : censusindia.gov.in/2011 (www.mospi.gov.in)

Table 1 shows that the growth rate of elderly population has been increasing rapidly in comparison with the growth rate of total population, especially since 2001. In the 1951-1961 the decadal growth rate of elderly population was slightly higher than total population i.e. only a gap 2.85% whereas in 2001-2011 the decadal growth rate of elderly population was over 11% higher than that of total population. In 2011-2021 decade the growth rate of elderly is projected to be over 30% more than that of the total projected population.

Elderly Care in India

Caring for the old has never been a problem for India where a value based joint family system is supposed to prevail. But now, with fast changing socio-economic scenario; industrialization; rapid urbanization; migration; high aspirations among the youth; and the increasing participation of women in workforce; the roots of traditional joint family system is eroding very fast.

In the present scenario, a rapid increase in the number of elderly as well as their proportion in population, has led us to being more conscious of the many social, economical, psychological and health problems of the elderly in our country. Therefore, in this era of population ageing, changing family values ever-increasing gap between generations, for majority of older people's life is still a struggle.

Broad Types Elderly Care in India

Care by adult married children and their families-The agricultural economy, the patriarchal joint family system, and traditional values are the distinguishing characteristics of the ancient Indian culture. Traditionally, most elderly persons live with their children or live by themselves. Because of these supports and arrangements, there has been no need of reasonable magnitude for the community to step in and organize homes for the elderly.

Care by the spouse- In the childless families or child settled at other places, spouse take care of other.

Institutional care - Only in the recent times, has there been a growing tendency, however small, for elderly people to seek institutional support. In the coming years, as the demand increases, it is expected that more voluntary organizations will be starting homes for the needy elderly. Residential institutions for the elderly may be considered under two broad heads:

(a) Elder homes run by voluntary bodies or government departments which provide food and shared accommodation free of cost. Help age India, affiliated to help age international, a global NGO has been particularly active to improve the welfare of the aged in India, for the past several years.

(b) Other pay and stay homes, charge the elderly who lives in the homes.

Changing Scenario of Elderly Care

"In traditional Indian society, elder people lived within a multi generational extended family comprising one or more adult, children, grandchildren and other kin. The aged in these societies enjoyed unparalleled sense of honour, legitimate authority within the family or community, had decision making responsibilities in the economic and political activities of the family and were treated as repositories of experience and wisdom. The elderly acted as a link between traditions and customs and were responsible for enforcing them in day to day life" (Chadha, 2004)

A vast majority elderly people in India live in rural areas, where 90% are from unorganized sector with no social security and 30% are below poverty line are directly or indirectly always dependent upon their family members for their care.

Gradually, the process of industrialization, urbanization and migration changed the social scenario, giving rise to the concept of nuclear family setups which weakened the traditional customs, value system and familial bonds. Due to migration of youth to urban areas and increasing participation of women in the workforce, the quality of parent-child relationship is changing in the present scenario. This change is the result of ongoing phenomenon of globalization which cast their shadow on the traditional values and norms within the society. The weakening of joint family and increase in the cost of living makes the condition of elderly more vulnerable. Within nuclear family as well as individualist norms and values and mobility have reduced physical closeness and emotional solidarity. Many times the immediate family considers elder members of the household as burden because they are not adding anything to the income of the household.

Though the quality of relationship between two generations has changed due to many external factors, yet in Indian context, family is still considered as constant source, for

providing care to this vulnerable section of society. Still parents in rural areas especially women expect help from their adult children and similarly, adult children feel a sense of responsibility to their parents and are ready to provide all sorts of care to them.

State Support for Old Age Security

The concept of social security and support to family members is not new for India. It began in the past, and the main purpose was collective security for life, prosperity, and freedom from want and misery.

In about 2000 B.C. Manu the first law giver spoke about the responsibility of society towards the old. In the Post Vedic period, Kautilya spoke about governments' role in treating the elderly with respect and laid down various rules for the regulation of guilds, designated to provide collective security for life. In the 8th century A.D. Shukracharya discussed sickness, pension, and old age benefits and maintenance allowances. During the colonial period, the British government established laws relating to the formal employment sector and a system of old age homes supported via grants.

Now India is experiencing a rapid increase in its elderly population as well as a change in its family structure that poses a serious threat to the well being of elderly. However with the structural changes in the economy and the breakdown of the families shifted the responsibility of elderly to the government. The problem of population ageing and welfare of the elderly did not figure much in the arena of the state policy in the early decades after independence. But with the rising population of elderly, several issues have penetrated into the policy domain of the Indian state in the recent decades. The government of India has made attempts especially in the recent decades to incorporate the constitutional directives and the UN resolutions in its policies and programmes pertaining to the elderly.

Constitutional Measures

The constitution of India which came in force in 1950 is sensitive to the care of the elderly persons. Article 41 of the Constitution which comes under directive principles of the state policy states, "the state shall within the limits of its economic capacity and development, make effective provision for old age sickness and disablement …." List III of schedule VII of the Constitution deals with the welfare of labour including old age pension. Item no. 9 of the state list and items 20, 23, 24 of the concurrent list relate to old age pension, social security, social insurance and economic and social planning.

Welfare Programmes

Despite of constitutional measures Indian government has launched several welfare programmes for older persons such as -

Integrated programme for older persons (IPOP), 1992:- It was implemented with the objective of improving the quality of life of senior citizens by providing basic amenities like shelter; food; medical care; and entertainment opportunities.

National old age pension scheme (NOAPS), 1995:- This scheme was implemented to provide pension to poor or disabled elderly who are in the age group of 60 and above years.

National policy on older person (NPOP), 1999:- The ministry of social justice and empowerment announced and adopted NPOP to reaffirm its commitment of ensuring the

well-being of older persons. The policy envisages state support to provide adequate healthcare facilities to the elderly; to provide care and protection to the vulnerable elderly people; to encourage families; voluntary and non-governmental organizations to take care of older people.

National council of older persons (NCOP), 2005:- The council was formed to advice and aid the government on developing policies and programmes for older persons. It provides feedback on the implementation of NPOP and specific initiatives for older persons.

Maintenance and welfare of parents and senior citizens Act, 2007:- It was enacted to ensure need based maintenance for parents and senior citizens and their welfare. The Act provides maintenance of parents by children/ relatives, establishment of old age homes, adequate medical and security for senior citizens.

National policy for senior citizens, 2011:- The policy concerns the issues of senior citizens in the age group of 60 and above living in urban and rural areas. The basic principle of this policy was to strengthen integrations between generations and to make an integrated society. This policy was implemented to ensure that its older population does not live unprotected, ignored and marginalized.

Direct benefit transfer plan, 2013:- under this plan, the benefits such as pensions etc. will be directly credited to the bank or post office accounts of identified beneficiaries.

Atal pension scheme, 2015:- It is contributory scheme of central government. Under this scheme each contributor will be given pension as soon as one attain the age of 60 years and after death spouse will be given pension till death.

Conclusion

With the improvement in medical and health we can see the increasing proportion of older persons across the world. The population of elderly has rapidly increased in India in the recent years and is going to take quantum jump in the coming decades. The growth rate of elderly population has been increasing rapidly in comparison with the growth rate of total population in each decade.

In India due to rapid urbanization, developments, societal modernization and a growing sense of materialism and individualistic orientations have threatened the traditional culture. Strong bonding, values, affection and mutual ties, within families have weakened. As a result of these developments, care of the aged by the family is becoming problematic. Now they have to face economic insecurity, social isolation, and elderly abuse which lead to physiological and psychological illness. The characteristics of good caring of aged in the families affected by several mediating factors, like Gradual nuclearisation of the joint family system, lack of accommodation, migration of youth to urban areas, women's job, strained care giver-care receiver relationships, economic costs of care etc.

The trend of rapid ageing poses difficult social policy challenges in the developed as well as developing countries, including India. Realizing the increasing magnitude of elderly population and urgency of the problem, the government of India has started several schemes and national policies. Though Indian government has found itself helpless in providing a comprehensive care to a large segment of elderly population, then also the help from the government means a lot for elderly people specially those who are marginalized.

References

censusindia.gov.in/2011

Chadha.N K, (2004). Building society through intergenerational exchange, *Indian Journal of Gerontology*, Volume 18, No. 2.

Comfort. Alex,(1964). *Ageing: The Biology of Senescence,* Holt: Rinehart and Winston.

Giddens, A(2001). *Sociology,* Cambridge: Polity Press.

Gore, MS (1997).Studying problems of ageing , *Sociological Bulletin*, Vol.46, No. 1

Marshall, G.(1994).*Oxford Dictionary of Sociology*, New York: Oxford.

Nasreen. Asiya, (2010). Family in transition and challenges for elderly persons, *Indian Journal of Gerontology*, Vol. 24, 4.

Popli. *UK, (2005).* Status of health of women after retirement, *Indian Journal of Gerontology*, Vol. 19, No. 2.

Prakash, I.J. (2005). *Ageing in India: Retrospect and Prospect*, New Delhi: Concept Publishing.

Swapnali. B and Kumbar. M, (2014). Health status and care seeking behaviour of rural elderly of palus in Sangli (Maharashtra), *Indian Journal of Gerontology*, Vol. 28, No. 2, pp. 182–189, 2014

www.mospi.gov.in

This Paper is revised version of my paper, presented in "Inter-Congress-2015 organized by the International Union of Anthropological and Ethnographical Sciences (IUAES) and Faculty of Sociology and Anthropology, Thammsat University, Bangkok, Thailand held from 15-17 July 2015.

Dr. Meenakshi Meena, Assistant Professor, Dept. of Sociology, Jai Narain Vyas University, Jodhpur, Rajasthan

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

Youth and Government Welfare Schemes

Jyoti Gautam

Abstract: Youth being enthusiastic, vibrant, innovative and dynamic by nature are the most important section of the population of any society. Youth shows strong passion, motivation and will power which also make them the most valuable human resource for fostering economic, cultural and political development of a nation. A country's ability and potential for growth is determined by the size of its young population. Youth are the creative digital innovators in their communities and participate as active citizens, eager to positively contribute to sustainable development. This article examines welfare programmes for such population and evaluates its impact as well as its contribution to society.

Keywords: youth, nation, education, employment, national youth policy, welfare, social planning

Youth do have some relations with age. Youth is a more fluid category than a fixed age-group. 'Youth' is often indicated as a person between the age where he/she leaves compulsory education, and the age at which he/she finds his/ her first employment. Often, Youth age-group is defined differently by different countries/ agencies and by same agency in different contexts. United Nations defines 'youth' as persons between 15 and 24 years of age. In the National Youth Policy-(2003), 'youth' was defined a person of age between 13-35 years, but in the current Policy Document, the youth age-group is defined as 15-29 years.

Concept of Youth

The concept of youth could be seen as difficult to define, as it covers such a diverse area, Pierre Bourdieu (1978)(In Jones 2010) suggested that " youth is just a word" and that it "has been an evolving concept" which has developed over the century's into a social construction. Youth could also be defined by some, especially in western societies as the" life stages between childhood and adulthood" and becoming independent from dependent (Kehily 2007). Some favour biological markers, in which youth is the period between puberty and parenthood, while others define youth in terms of cultural markers "a distinct social status with specific roles, rituals, and relationships" (USAID/CMM 2005). Definitions of youth by age vary drastically across different institutions; the UN has defined youth as person from 15 to 24 years of age, whereas the National Youth Policy of Nepal defines youth as persons from 16 to 40 years of age. The term youth is defined by sociologists as a transition between 'childhood and adulthood' (Roche et al 2004) the alternative is the term 'adolescence' which is often: 'Used within psychology to describe the common biological, psychological, emotional and sexual maturation phases associated with the onset of puberty and the teenage years.

The psycho-socio traits of youth have positive as well as negative dimensions subject to the social environment and the process of socialization. Some of the positive dimensions are (a) higher degree of ambitiousness, (b) egoism and self respect, (c) high sensitivity, (d) radicalism and (e) idealism. These are positive in the sense that a normal distribution of these traits among youth is anticipated and does not present a threat to the existing structure of society or to the personality integration of the individual youth. Some of the negative traits, on the other hand, are (a) immaturity and narrow experience, (b) high manipulability and suggestibility, (c) emotionalism (lack of rationality as dominant trait of behaviour), (d) lack

of persistence, and (e) aggressiveness. These are negative in the sense that the very intrinsic quality of these traits in normal condition exposes the youth situations of maladjustment, thwarted ambition and despair. The pattern of combination between these two sets of (positive and negative) traits determines the nature of youth, its structure of personality and attitude system.

As per India's Census (2011), Youth (15-24 years) in India constitutes one-fifth (19.1%) of India's total population. India is expected to have 34.33% share of youth in total population by 2020. The share reached its maximum of 35.11% in the year 2010. Here I will discuss about major issues concerning youth, and schemes, which government introduce for youth. For well enriched youth population there are some issues which may not be seen first.

Role of Youth in National Reconstruction

Youth are not only the leaders of tomorrow, but also the partners of today. Young people are social actors of change and progress. They are a crucial segment of a nation's development. Their contribution, therefore, is highly needed. Youth always has been the key to any of the activities in the world be it war, politics, construction works. The hunger, desire, motivation, determination and high energy of the youth can make all the difference in either destroying or building a nation. Proper guidance and direction can bring the youth in forefront of national development. The young have passions, dreams and hopes. They have bubbling enthusiasm which has to be regulated and utilized in right way. This can surely ensure rapid national development. After all, all the people can only exercise their full potential when they are young and energetic. Youth is that period in which revolutionary thoughts spring to mind and these thoughts shape the world we live in. Bill Gates the founder of Micro Soft is a living example. He had a revolutionary thought and he exercised thought and look, how he has changed the world today. There are a lot of other revolutionary youth leaders around the world who have changed the world towards the development. Youth by organizing for a specific aim and positive direction can contribute more towards the national development.

Major Issues Concerning Youth

Education: Education is central to the development and to the improvement of the lives of young people globally, and as such has been identified as a priority area in internationally agreed development goals and the World Programme of Action for Youth. Education is important in eradicating poverty and hunger and in promoting sustained, inclusive and equitable economic growth and sustainable development.

Knowledge and education are key factors to the full and effective participation of youth in the processes of social, economic and political development. Increased attention for improving participation rates of young people, particularly marginalized youth, is needed to ensure that they acquire the knowledge, capacities, skills and ethical values needed to fulfil their role as agents of development, good governance, social inclusion, tolerance and peace. Indian youth demands for better education, employment driven training and brighter future. Youth also want that skill based education and job placement should be a part of every higher institution. More emphasis should be laid down on career oriented courses and there should be a connection with real life scenario rather than just bookish. Youth from non-urban setting generally lacks good communication skills. This is also one of the major concerns because it acts as an obstacle on the way to get job and progress.

Employment: Youth are the major seekers of employment as they traverse their journey of life from adolescent to youth. A significant proportion of youth take over the business of their family as heir apparent, but the major proportion of youth becomes the first time job-seekers and searches for economic opportunities as existing in their country of residence. Employment market is a dynamic system where people keep getting in and out of system. Unemployment though exists in every part /country of the world but the rate of unemployment varies from country to country.

Youth unemployment in India is on rise.Unemployment Rate in India decreased to 4.90 percent in 2013 from 5.20 percent in 2012. Unemployment Rate in India averaged 7.32 percent from 1983 until 2013, reaching an all time high of 9.40 percent in 2009 and a record low of 4.90 percent in 2013. The United Nations International Labour Organisation (ILO) released its 2017 World Employment and Social Outlook report, which finds economic growth trends lagging behind employment needs and predicts both rising unemployment and worsening social inequality throughout 2017. "Unemployment in India is projected to increase from 17.7 million last year to 17.8 million in 2017 and 18 million next year. In percentage terms, unemployment rate will remain at 3.4 percent in 2017-18”,the report added India had performed slightly well in terms of job creation in 2016, when a "majority" of the 13.4 million new employments created in Southern Asia happened in the country.

Youth employment is now a top policy priority in most countries across all regions. At the international level, it is being translated into the development of a global strategy for youth employment and embedded into the 2030 development agenda under Sustainable Development Goals. With a growing multitude of country-level initiatives involving many actors and institutions from the public and private sectors, focus now turns to forging partnerships for policy coherence and effective coordination on youth employment.

Civic Engagement: Youth engagement may be considered an end in itself, but it is also a means to achieve other objectives and benefits in society. Its potential to contribute to the personal development of young people, to improve their welfare, and to address injustice in society also provides an impetus for promoting civic engagement as a component of youth work and youth action.

Approach to Welfare

After the theoretical construct which has been used for the analysis of the nature and magnitude of the major concerning issues of youth, it is relatively easy to demarcate the areas where attention should be first focussed for the diagnosis and correction of the concerning issues of youth. Planning of youth welfare activities must be devoted into the overall frame of national social and economic planning. Attention should be focussed on two levels, firstly, on the level of planning of the society as a whole in order to bridge the emerging gaps of social structure with effectiveness and speed, and secondly, at the level of youth as a group. In relation to the overall national planning, it is needless to emphasise that rapid economic growth supplemented with adequate institutional reforms will in the long run prove to be the only solution for the present economic problems of the youth. Unemployment, which is one of the most serious problems of modern Indian youth, can only be solved through accelerated rate of industrialization and economic reconstruction. Such transformation will in the normal course take time and, therefore, during the period of lag, some operational schemes should be launched for full utilization of the resources of youth. One possibility may be to

organize in the country a series of hierarchical youth brigades according to the skill and training of the unemployed youth and to assign them suitable work as apprentices and then promote them into grades such as (a) on nominal salary (b) half salary and (c) finally on full salary. As these work youth brigades will be the gateway to future employment, the incentive to join them will certainly be high. Even if it may mean radical changes in the organization of present system of Employment Exchanges, the experiment is still worthwhile. Because, firstly these youth brigades will accelerate the pace of progress in the country and energise the process of what Myrdal calls "spread effect" in the country, secondly, it will serve giant purpose through diverting the energy of youth from the path of social damage, indiscipline and aggression to social reconstruction and thirdly, the youth's sense of egoism will find adequate pacification in the feeling that he, as a member, is contributing his share in the stupendous task of nation building , and finally such a system of recruitment in services will gradually replace the purely monetary and selfish attitude in services with a real sense, of altruism and nationalism.

Social Planning

Social planning is another instrument which may enormously help to check and minimise the process of dysfunction in the social structure undergoing too fast changes. To make such planning effective, the internal contradictions in the policy of plans with reference to various sectors of society and economy should be obliterated. As for the special measures for the welfare of youth as such, attempts can succeed only through systematic organizations with adequate incentives. These incentives may not always be economic; they may be social, cultural, and psychological. The failure of many youth organizations may be traced to the lack of substantial incentive and their plans, the need, therefore, is to-create such organizations of youth which are scientifically planned, are free from political vested interests, and offer adequate incentive to youth. The idea of youth brigades may be treated as one such humble suggestion. At the group level of youth welfare it has often been argued that "a code of conduct" for youth should be evolved to implement formal control on the disruptive activities of youth. Such a problem is posed because of the lack of sociological realism. As a matter of fact, the formal canons of social control hold fast and are adhered to only so long as they emerge out of the structural-functional-compulsives of the social situation. The main problem, therefore, is not whether there should or should not be a code of conduct for youth but whether the formal elements of social control are integrated into the social structure, in the absence of which no "code of conduct" howsoever pious will ever prove effective. Hence, the main problem is not of evolving a code of conduct but of pooling of efforts for achieving social equilibrium at a higher level so that the dysfunctional expressions of the social structure are obliterated.

Role of Government in the Development of Youth Power

Youth has always been of vital concern of the Government. Various youth development programmes undertaken by the Union Government after Independence, like National Cadet Corps (NCC), National Service Scheme (NSS), Nehru Yuva Kendra Sangathan (NYKS) and the schemes for financial assistance to NGOs engaged in youth development bear ample testimony to this fact. It was in the International Year of Youth (1985) that a separate Department of Youth Affairs & Sports was created in Government of India. This Department took initiative to formulate a National Youth Policy. Wide ranging consultations with all the

concerned agencies including the voluntary organizations were held and a Draft National Youth Policy was formulated. The main features of the policy were that the Youth have a right as well and obligation to participate actively in shaping the destiny of the Nation. It emphasised the need to create increasing opportunities for them to develop their personalities and their functional capability and thus make them economically productive and socially useful.

The National Youth Policy, 2014 (NYP-2014) was launched in February, 2014. This policy reiterates the commitment of the entire nation to all-round development of the youth of India, so that they can realise their full potential and contribute productively to the nation-building process. The NYP-2014 has been finalised after extensive consultations with all the stakeholders. The Policy defines 'youth' as persons in the age-group of 15-29 years.

The NYP-2014 proposes a holistic 'vision' for the youth of India, which is "To empower youth of the country to achieve their full potential, and through them enable India to find its rightful place in the community of nations". The objectives and priority areas identified under the NYP-2014 are summarised below:

Objectives

A. Create a productive workforce that can make a sustainable contribution to India's economic development
   1. Education
   2. Employment and skill development
   3. Entrepreneurship

B. Develop a strong and healthy generation equipped to take on future challenges
   4. Health and healthy lifestyle
   5. Sports

C. Instil social values and promote community service to build national ownership
   6. Promotion of social values
   7. Community engagement

D. Facilitate participation and civic engagement at all levels of governance
   8. Participation in politics & governance
   9. Youth engagement

E. Support youth at risk and create equitable opportunity for all dis-advantaged and marginalised youth
   10. Inclusion
   11. Social justice

Skill Development and Entrepreneurship

Recognizing the imperative need for skill development, National Skill Development Policy was formulated in 2009. Accordingly, Government framed the National Policy for Skill Development and Entrepreneurship 2015. The primary objective of this policy is to meet the challenge of skilling at scale with speed, standard (quality) and sustainability. It aims to provide an umbrella framework to all skilling activities being carried out within the country, to align them to common standards and link skilling with demand centres. In addition to laying down the objectives and expected outcomes, the policy also identifies the

overall institutional framework which will act as a vehicle to reach the expected outcomes.

The core objective of the Policy is to empower the individual, by enabling her/him to realize their full potential through a process of lifelong learning where competencies are accumulated via instruments such as credible certifications, credit accumulation and transfer, etc. As individuals grow, the society and nation also benefit from their productivity and growth.

Government Programmes for Youth

Prime Minister Narendra Modi had on the 68th Independence Day announced that Indian youth had a lot of potential and with skill development they willl rise and shine, making India a developed country from a developing one. He accepted, "If we have to promote the development of our country, then our mission has to be skill development and skilled India. Millions of Indian youth should go for acquisition of skills and there should be a network across the country for this and not the archaic systems."

The ministries of the Government of India have come up with various useful schemes from time to time. These schemes could be either Central, state specific or joint collaboration between the Centre and the states. They are detailed in Table 1

Table1 *Government Welfare Schemes*

Scheme	Ministry	Sector	Provisions
INSPIR Programme	Department of Science and Technology (India)		Scholarships for top Science students, Fellowships for pursuing PhD, Research Grants to researchers
Kishore Vaigyanik Protsahan Yojana (1999)*	MoST		Scheme to encourage students to take up research careers in the areas of basic sciences, engineering and medicine
Mahatma Gandhi National Rural Employment Guarantee Act (2006)* Rs. 40,000 crore in 2010-11**	MoRD	Rural Wage Employment	Legal guarantee for one hundred days of employment in every financial year to adult members of any rural household willling to do public work-related unskilled manual work at the statutory minimum wage of Rs. 120 per day in 2009 prices.
Pradhan Mantri Kaushal Vikas Yojna (2015)*	MoSD&E	Skill Development Initiative Scheme	To provide encouragement to youth for development of employable skills by providing monetary rewards by recognition of prior learning or by undergoing training at affiliated centres.
National Rural Livelihood Mission(NRLM) (2011)* $5.1 Billion**	MoRD		This scheme willl organize rural poor into Self Help Group(SHG) groups and make them capable for self-employment. The idea is to develop better livelihood options for the poor.
National Urban Livelihood Mission(NULM) (2013) *	MoHUPA		This scheme willl reduce poverty of urban poor households specially street vendors who constitute an important segment of urban poor by enabling them to access gainful self-employment and skilled wage employment opportunities.

Conclusion

Youth is an important section of society and it has a great role in nation building. So our government also has keen interest in their development. Government of India has planned many schemes for their welfare. These schemes are beneficial for youth and helpful in nation building. However, there are lot of shortcomings in such programmes. Youths have several categories, which need to be cared. Rural youth have to be cared more for education and employment. They are to be trained in their traditional occupations as well as where they can use their talent. Similarly urban youth have their own problems. The Government Plans and schemes do not have a proper distribution of resources and funds to train them. Moreover, the schemes often lack response to such schemes. The poverty and early age employment requirement also hamper the growth of youth. Somewhere we need a very planned approach to youth problems. If used properly the youth may prove to be an asset for national development.

References

Government *of India, Government Welfare Schemes: Sarkari Jankari. 2014-12-31. Retrieved 2010-07-23*

http://timesofindia.indiatimes.com/india

http://www.unesco.org/new/en/social-and-human-sciences/themes/youth/ the concept of youth

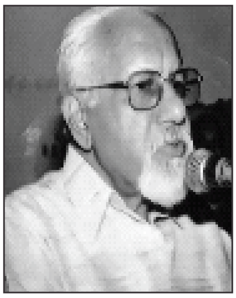
Jones, G. (2009). *Key Concepts: Youth*, Cambridge: polity

Kehily M.J. (2007). *Understanding Youth: Perspectives, Identities and Practices*, Milton Keynes:Open University

Roche, J, et al. (2004). *Youth in Society*, 2nd ed, London: sage

Dr. Jyoti Gotam, Lecturer , Dept. of Sociology, Govt. Meera Girls College, Udaipur

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9



1927 - 2017

Dedicated to the Founder of Rajasthan Sociological Association

TKN Unnithan - A Wanderer, A Romantic, A Visionary : Tribute from a Student

Sushma Sood

Thottamon Kantan Kesavan Narayanan Unnithan - the longish and meaningful name of Prof. Unnithan, popularly known as TKN, drawfed by his achievements denotes a set of implorations to Lord Krishna and the Divine Hindu Trinity. He was born in 1927 in the village Thonackadu in Travancore State in an aristrocratic, feudal, matrilineal Nair family and was the cynosure of all eyes as he was the first male child born in his mother's family after eighty years. These distinct and unique features of his heritage coupled with his personal initiatives had a profound effect in blossoming of TKN as a multi-faceted personality - a wanderer, a romantic and a visionary.

When I count my blessings, my association with Prof. Unnithan figures in the top bracket. I had the honour of meeting him in the year 1970 for the first time as a fresher in the Department of Sociology for masters at the University of Rajasthan while he was an acclaimed scholar in his early fifties. After my post graduation, I was the proud recipient of three gold medals from him as the top student of the University. This association continued till 2 July 2017 when he breathed his last. I used to visit him on his birthdays on 21st April every year. S.L. Sharma, President Rajasthan Sociological Association used to accompany me during his tenure as Head, Department of Sociology, University of Rajasthan, and thereafter also and it was a treat to see the amount of respect shown by him to Unnithan for his contribution as the 'Founder' Head of the Department. We both were saddened when we visited him on his ninetieth birthday in 2017. His stony and listless responses indicated that life was flickering out of this noble soul. Always treated as a part of his extended family, I exulted and rejoiced at his glorious achievements and at times anguished watching his failing health in his twilight years. "Naman to this versatile personality" says Sharma. A study of the life and contributions of Unnithan to the development of human thought and Indian Sociology is a fascinating intellectual pilgrimage. The limitations of language get ripped open whenever an effort has been made to define him -- to cast him in a stereotype mould with a linear approach. His contemporaries described this colossus amongst them by various epithets such as a distinguished sociologist who embodied incisive analytical ability, dynamism, administrative acumen, sincerity, warmth and transparency. One of his Dutch colleagues of long standing Jaap Schouten summed up 'TKN' as "You are a many sided person. You are a prophet and a dreamer, a humane scholar and a man of practice, a clever

politician and at the same time you are inimitably straightforward. You are a domineering democrat, a vulnerable and sensitive person, but with a heart of gold: you care for the underprivileged."

Early Life and Education

His mother was married to a Namboothery Brahmin who became a part of her joint family. His maternal grandmother was the head of the family who was powerful and a very strong-willed person. Both his maternal grandfather and father were traditional sanskrit scholars. Popularly known as 'Thampan' in his family, Prof. Unnithan was brought up in an orthodox Hindu environment. He did his intermediate studies at the Catholic St. Berchman's College, Changanasheri. He studied Biology, Chemistry, Physics and logic which widened his horizons considerably. The streak of a wanderer made him switch from science stream to the arts stream and he did his graduation opting Economics and Political Science from Maharaja's College, Ernakulam. He was a student of Economics, Sociology and later on did LL.B. at Lucknow University (1947-49) where he was influenced by Mahatma Gandhi.

Lucknow University was at its peak and 'Unnithan' had the good fortune to be taught by the renowned personalities like D. N. Majumdar, Radha Kamal Mukherjee and D.P. Mukherjee. These professors of great intellectual repute influenced him profoundly. He was an active participant in the night classes held by R.K. Mukherjee for the underprivileged. As a result he was oriented towards social work. He completed his post-graduation with distinction, winning the Wilhelmina Buck Memorial University Gold Medal in 1949. Later on he was awarded the distinguished Killans Visiting Professorship Award (1988) and the UGC National Award (Pravananda) in 1989.

Starting his career as an investigator in Planning Commission of India, a young Unnithan realized that he must equip himself with knowledge, compassion and empathy to enable him to contribute more substantially to the development of his country through his academic and social pursuits. The streak of a 'wanderer' in him put him on a journey with utter disregard to geographical boundaries and nautical distances much beyond his cultural-cum-environmental comfort zone. He criss-crossed continents and oceans to become a man with a global 'vision' and 'mission'. His 'romanticism' made him indulge with full passion to whatever mission he chose for himself. My long association gave me a unique ringside view of the academician, a fervent Gandhian and a committed social activist - all rolled into one.

He went to Cambridge Fetz William House (1951-52) for a research methodology course and later to The Netherlands, where he took a Master of Social Sciences Degree at the Institute of Social Studies, The Hague. In 1956 he obtained D. Litt. and Ph.D. in Sociology at the State University of Utrecht with a thesis later published under the title 'Gandhi and Free India'. In Cambridge his mentor was Maurice Dobb and in the Netherlands he had the good fortune to count Noble Laureate Jan Tinbergen, Bart Landheer and Jan Prins as his teachers and guides. These persons were not only eminent in their own academic disciplines, but also had strong social commitments. The foundations were thus laid for a modern young Unnithan with deep moorings in the Indian psyche.

All his intellectual and academic pursuits, highly soothing to his soul and very satisfying to his conscience, paid him rich personal dividends as well. The surge of a romantic in him brought him in close touch with Gerda Kaufmann, a Dutch beauty and a lady of substance in

her own fields of activity. They married in 1957 and were blessed with a daughter and a son. The young couple settled in Delhi where Unnithan joined Delhi School of Economics as a lecturer - a first step on the stairs to an exciting academic pyramid taking him to pinnacles of glory from one peak to the other - Founder and Head of the Department of Sociology, University of Rajasthan and subsequently Vice Chancellor of the same University for two terms. Deepak Bhatnagar from the Department of Public Administration, University of Rajasthan, says "Prof Unnithan was a great sociological thinker. As a Vice Chancellor, he was known for his innovative style to solve the issues. The University of Rajasthan would always remember his contributions in the academic and administrative fields."

During his tenure in University of Rajasthan, the Department of Sociology was the first to start field work for its MA students and initiated a variety of co-curricular activities to strengthen the discipline. During his long innings in the department spanning over four decades, Unnithan mentored legions of students who made valuable contributions to Sociology Department. To name a few - he was a Ph.D. guide of Indu Mathur, Sulochana Raghav, Naintara Gorwaney, Ranjana Jain, H.C. Upreti, who feel nostalgic about their association with him and remember him with reverence as a person of character, competence, humane approach and empathy. One of his students G.S. Kewalramani who was a senior faculty member later on, writes "latent altruistic deeds was one utmost distinct quality of Prof. Unnithan's personality. A qualitative approach based observation is that he recommended a book called 'Conquest of Violence: The Gandhian Philosophy of Conflict' by Joan Bondurant to me when I was a research scholar in the department. The book's elucidation of the relationship between three concepts - truth, non-violence and *satyagraha,* not only made my career productive but also set me free from any kind of conflict with the academic community. *Naman* to such an outstanding academic mentor". Similarly Ranjana Jain writes "I am indebted to him for being my mentor and Ph.D. guide."

As an academician, his urge to paint a wider canvas took him to prominent universities in Canada, U.S.A., England, Germany, Scandinavian countries, The Netherlands, Italy, Belgium, the Soviet Union and Japan, where he lectured and expressed the need for greater understanding of peace and brotherhood. Though these elevations on the professional ladder are important milestones but do not fully convey the significance, content and depth of the works of Unnithan, the visionary, and the international acclaim which followed as recognition of his contribution.

Contributions to Sociology and Development of Society

Unnithan's contribution to Sociology is enriched by his unique skill-sets of being a Gandhian philosopher and a committed social worker. He wanted that Sociology as a subject should go beyond its content and prosaic formulations to concrete and visible landmarks in societal development. His 'files to field' vision created assets for the benefit of posterity. Yogendra Singh writes "In his perception of Sociology, there existed a determination to illustrate how interaction with people and with those who were in the field of Sociology was essential to frame up or draw out the nature of sociology as it should evolve within the campuses, classrooms and the universities." A sociological survey of three cities, namely Jaipur, Ajmer and Kota conducted under his leadership was widely acclaimed and proved as a blue print for town planning in Rajasthan. In the 1960s, he was the pioneer of the twinning of Jaipur and Calgary (Canada) by way of social networking. The initiative paid rich

dividends and flowered into Calgary Eye Hospital at Jaipur. Yogesh Atal aptly sums up "Prof Unnithan's role was instrumental in twinning Calgary city of Canada with Jaipur for which there was a celebration at Jaipur. I had the honour of sharing the dais with him and late Maharani Gayatri Devi." His commitment to Sarvodaya manifested itself as a Health Care Centre at his residence at Jaipur to serve the poor and the needy in a selfless manner.

He had a firm conviction that Sociology for India / Sociology in India had to draw on its own sources and parameters and could not be a blind copy of American Sociology. In his works 'Sociology for India' and 'Towards a Sociology of Culture in India', he gives a detailed account of the development of teaching and research in Sociology in India in terms of curriculum content, teaching and research. He felt that research in Sociology could not make an impact on the policy makers nor made much contribution to theory and method. He discussed about the problem of Sociological colonialism by which he meant the impact of American books, undue patronage to western sociologists and unwarranted use of western models and jargons. He discriminated between 'Old' Sociology and the 'New' Sociology. Old sociology was the product of colonialism and conservatism. He firmly believed that the new Sociology in India should have at its centre the power of love and compassion, it should be a 'transcendental' Sociology that tries to break conceptual barriers and concentrate on the culture in India. He insisted that if Sociology in India follows the transcendental path, it may avoid a crisis altogether and continuously contribute to social progress.

In the book 'Sociology for India' he contributed an article 'Sociology in India at the Crossroads' in which he focused on the disciplinary status of Sociology in India, the inter-disciplinary approach, the problems of teaching and research, the role of sociologists and formulation of a code of ethics for sociologists. He wrote "the time has come to ponder seriously to follow "the path to the sands" instead of following "the path to the stars" which was followed by Auguste Comte, Herbert Spencer and Hobhouse. Following 'the path of sands' one collects 'Whirling facts' with survey techniques." he wanted to choose the middle path 'the path of little stones' which would bridge the gap between the two extremes of theoretical orientation. He co-authored the book 'Family and Civilisation in the East and West' with Carl Zimmerman who was also a visiting professor at the Department of Sociology during his tenure.

As a result of his extensive involvement in Gandhian studies, he was recognised as a Gandhian scholar. He was the first Director of the Gandhi Bhawan, University of Rajasthan. He propagated the Gandhian teachings and philosophy of Sarvodaya far and wide. His books 'Traditions of Non-Violence', 'Change without Violence', 'Gandhian Social Thought' and 'Gandhi and Social Change' were well acclaimed. In these books he presented Gandhian ideas on social issues, analysis of the impact of these ideas on Indian society during the post-independence period. Yogendra Singh says "we both started together on a project by UNESCO which was later on published in two volumes : 'Traditions of Non-Violence' and 'Towards a Theory of Non-Violence and Peace.' Unnithan's moral and academic support during this whole process was not only academically enriching but also memorable. His way of discussing and helping in the development of empirical methodology was beneficial in the fruitful completion of this study. Without Unnithan's support, this project could not be developed and achieve a recognition within the sociological discipline." His book 'Traditions of Non-Violence' co-authored with Yogendra Singh is an analysis and evaluation

of the traditions of non-violence both in the Eastern and Western Civilizations. The authors focused on the sociological treatment of non-violence and peace from a structural point of view.

All his literary works are masterpieces in their own right and constraints of space do not allow me to dwell on each of them. However to get an idea of their quality and content as well as personality of Unnithan, I would like to quote the comments of B. Landheer, Director, Peace Palace Library, The Hague in the foreword of his book 'Gandhi and Social Change'. "It is a difficult undertaking to fit a personality of universal significance into the framework of an academic discipline. Gandhian thinking is simple and universal : it goes beyond the innumerable boundaries which have been created among human beings and which are hardly disappearing as each new problem, each additional complexity adds a new one to the already existing ones. The disappearance of these boundaries cannot be achieved by any form of organisation but by a new morality which re-interprets social values as moral values which can be understood by the individual and become principles for his actions. The Indian scholar studying in The Netherlands chose the social ideas of Gandhi as a topic of his thesis which aroused his enthusiasm and general interest in studying Gandhi."

Unnithan passed away on 2 July 2017. His irreparable loss was mourned at national as well as international level not only by the academic community but by eminent personalities from divergent fields - political leaders, administrators, legal luminaries in Judiciary and social organizations. These messages paint a rich canvas of Unnithan and personal anecdotes mentioned therein highlight traits of his character which deserve emulation. Due to constraint of space it is not possible to include most of them except a few representing various streams.

Yogendra Singh writes "passing of Unnithan, with whom I had a very long association cannot be summed up in a few words. Unnithan was a very pleasant personality and a noble and intellectual scholar."

Yogesh Atal writes "I came in contact with Unnithan when he returned from abroad after completion of his studies. When he joned the University of Rajasthan as Head, Department of Sociology, the entire team was chosen from his Alma Mater. The first recruits were Yogendra Singh and Indra Dev. They were later joined by Ram Ahuja and Narendra Singhi. Unnithan provided good working atmosphere in the department to retain people like Yogendra Singh. His administrative capabilities earned him two terms as Vice Chancellor of the University of Rajasthan. The friendship circle of Unnithan included the elite of the city and even some maharajas of yore. He once told me that he has a Rolls Royce gifted by the Maharaja of Bharatpur which remained static in his verandah as a status symbol. He admitted his inability to keep it in a running condition due to expensive gasoline. He was polite in his dealings and had a place in the cultural fabric of the city of Jaipur and was a known figure in the sociological fraternity."

K.L. Sharma, the former Vice Chancellor, University of Rajasthan and a renowned sociologist writes "Prof Unnithan was admired as a strict and perfect administrator. His organizational skills were unmatched. After the Indo-China War, 1962, he organized a fair to raise money for the welfare of the families of war martyrs. He was a social activist. During the 1960s, he was the pioneer of the twinning of Jaipur and Calgary of which the outcome was the establishment of Calgary Eye Hospital in Jaipur. His basic work on Gandhi and

Social change is a great treatise for thinking by people, social activists and intelligentsia. I sincerely feel that the demise of a true Gandhian is a great loss to the discipline of sociology and to the state of Rajasthan".

He was one of the earlier proponents of the field of human ecology. Later on he became the Vice President of the governing council of Common Wealth Human Ecology Council, London, and in later years he established the Indian Human Ecology Council (CHEC - India). Honorary President H.S. Sharma of CHEC - India writes "Prof. Unnithan was a great inspiration for many and contributed for the upliftment of the masses. He was a multifaceted personality."

Ashok Gehlot, former Chief Minister of Rajasthan highlights the sterling contribution of Unnithan in academic and social fields. He writes "Prof Unnithan successfully completed two terms of Vice Chancellorship of the University of Rajasthan. He was an able administrator and a renowned academician." Legal luminary, Justice V.S. Dave writes "Professor Unnithan was personally known to me and late Justice Krishna Iyer was a common link between us. Professor Unnithan was an institution in himself who did unparalleled work in the social and medical sectors. He was an ardent scholar with enduring temperament."

Anthony Joseph Parel and George Kurian from Calgary, Canada mention about his substantial work and contributions to the discipline of Sociology. Mrs. Susy Kurian writes "George Kurian sends his condolences. Both Prof Unnithan and Prof. George Kurian first met in London at YMCA as students and that Prof. Unnithan encouraged him to go to The Hague for masters and doctorate." "Prof. Unnithan's absence, has created a void in the academic circle" says George Kurian.

This is my humble tribute to Prof. TKN Unnithan, my teacher and my mentor. Language has got constraints to describe a man of his stature and substance and the contributions he made to the Science of Sociology and Gandhian Thought. The man was much taller than what was visible to his peers and professional circle.

Prof. Sushma Sood, Emeritus Professor, Dept. of Sociology, University of Rajasthan Jaipur.

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

1940 – 2017

Tribute to the Former President of Rajasthan Sociological Association and Indian Sociological Society

The Man of Leisure is Now at Leisure: Remembering Ishwar Modi

Rashmi Jain

Ishwar Modi, born on 12th December 1940 in the town of Alwar in Rajasthan was the eldest son of Shri Sewa Ram Modi. He had a younger sister, Sharda who later taught Public Administartion in Kanodia College. He lost his mother at the tender age of 8 years and was brought up by his father and grandmother. The loss of mother in early childhood made him value family bonding, sibling love and he nurtured the same values in his family of procreation. Though he came from a small town, his aspirations were high. He had developed a fondness for Sociology during his under graudate study. His college life brought him to University of Rajasthan (UOR) where he enrolled as a student in Department of Sociology in Masters' programme. The Department of Sociology has just been established and he was fortunate to be in the second batch of students of the department in 1962. Luminaries of the sociological world like Yogendra Singh, TKN Unninthan,Indra Deva shaped the sociological sensibilities of the students in the formative years of the department. This opened new vistas in the mind of young Ishwar, who had just taken his first steps in the sociological journey of his life. Modi joined the Department of Sociology as a young Lecturer in 1974. He enrolled himself for doctorate with Yogendra Singh, who had by then joined Centre for the Study of Social Systems, Jawahar Lal Nehru University at Delhi. During his doctorate, there came many times when he thought of giving up on his Ph.D. His friend and senior at UOR, K.L Sharma encouraged him and motivated him to complete his Ph.D. His Ph.D. work titled *Leisure, Mass Media and Social Structure* (1985) totally changed his life course. He had chosen a subject which was thought of not having much relevance in a developing country like India where the challenges of meeting the basic needs were more paramonut than the need of leisure. The doctoral thesis opened new vistas of sociological enquiry for upcoming Sociologists of that time.

Modi was very passionate about Sociology and its expansion. His tenacity and determination to take sociology to occupy its rightful space led him to author many books. He guided more than a dozen students for Ph.D. including foreign students. Post retirement, when majority of academicians think of relaxing, he worked for the upliftment of Sociology unfettered by the encumbrance of the university system. He joined as Visiting Professor at the Indian Institute of Health Management Research and diversified his sociological interest into the field of health. In an interview conducted by Laleh Behbehanian of International

Sociological Association (ISA) titled Journey through Sociology: Ishwar Modi on youtube (https://www.youtube.com/watch?v=Wj0-CYtJNl8), he says that 'Sociology lies in my heart,'

He further says that if I ever get another life as human being I would like to do nothing but Sociology. He also felt that 'Sociology had a lot to offer.' And that Sociology is one discipline which has the freedom to undertake study of any phenomenon akin to poets, who have the liberty to pick any theme for their creative works. For him the real advantage of Sociology lay in its understanding of everyday phenomenon and using it for the betterment of society at large. He received the Lifetime Achievement Award in 2015 from the Indian Sociological Society, to honour his profound and exceptional contributions in the field of sociology and thereby enriching the discipline of sociology. He was also honored with the Lifetime Achievement Award of the Rajasthan Sociological Association for significantly contributing to the growth and development of sociology in Rajasthan in 2010.

Modi was one of the few scholars who shared their academic space with their students and colleagues. Modi was the catalyst who broadened the horizons of sociologists from Rajasthan to participate in the World Congress of Sociology and other international conferences. He not only encouraged the scholars to submit abstracts but also helped them in editing and preparing an international quality abstract. He not only facilitated academic writings but also helped the scholars especially the first timers with his advise on how to procure funding plan their itinerary and literally take them under his wing. Whenever he had the opportunity of helping a fellow sociologist, he never missed it. He guided the people to write, do good research and publish. At the age of 73 years, I have seen him toil on the computer for 14-15 hours racing to finish his numerous publishing projects. A never say die attitude, hard work, desire to leave an indelible imprint on the global sociology, see his students excel were some of his sterling qualities which are very rare to find.

The Academic Journey

The academic writings in the seventees in India were more centred on examining the rural-urban dichotomy, issue of caste, gender discrimnation, problems of rural development, agrarian relations, land reforms, expansion of education, control of population, new political processes and institutions, social and political movements and the like. The western society was witnessing the challenges posed by the processes of industrialization, urbanization, mechanization and modernization. The study of leisure as a social construct was seriously being pursued in the western academia. Scholars like Joffre Dumazedier (1967,1974), Stanley Parker (1975), Sebastian de Graza (1964), Max Kaplan (1960), Neumeyer (1968), Pieper (1958), Teus Kamphost, Ken Roberts, Francis Lobo were working towards establishing the credibility and need of serious study of leisure in the academic circles.

Modi chose the unconventional subject of leisure as his area of study in Ph.D. His doctoral work explored the institutional and behavioural aspects of leisure, its social practices and people's participation in the backdrop of changes in social structure. In the conclusion Modi writes, “Leisure has an organic relationship with culture and communication. Its patterning is influenced by forces of change in the social structure and in return these forces also initiate new directions for changes in the social structure itself.” He concludes in the book that, during periods of transition, when socio-political structures change, the nature and pattern of leisure also becomes unstable and the work-leisure relationship undergoes a state of imbalance. This remains true even today.

Lesisure Studies and Leisurology

Modi devoted all his life to the advancement of Leisure and Tourism studies in India. He founded the Research Committee on Leisure and Tourism in Indian Sociological Society and encouraged scholars to work in this area. This apart, he extensively travelled, participated, Chaired and Co-Chaired at several international conferences and spoke on 'Leisurology' in several universities and conferences in Asia, Europe and the United States of America. Many important universities in Canada, and US invited him to speak on his work on ' Leisurology'

By using the term leisurology interchangeably with leisure studies, Modi wanted to emphasize that leisure is not only a province of study but also a method that can be adopted in field work. He used examples both from the Western and Eastern societies to substantiate his claim. For him leisurology was a systematic study of the ways and practices through which people spend their time when they were not working, or when they thought they were not under the pressure of work, or when they had completed their work and were 'relaxing'. For Modi, leisure was an 'umbrella term', including a myriad and a plethora of activities that ultimately aimed at invigorating the self. Sometimes, in a spirit of exuberance, he said: 'Life is leisure' (Obituary by Vinay Srivastava in The Eastern Anthropolgist). He was, however, not content just to limit his enquiry to an ethnographic understanding of leisure activities. He was more interested in the study of the institutions and corporate bodies that globally promoted leisure for people. The 'leisure industry', so to say, was the third largest in the world, and included tourism, sports, visits to museum, exotic picnic spots, adventurous pastimes, and cultural festivals. He gave shape to his ideas on Leisurology by collaborating with many Research Committees of ISA and organizing Joint sessions during the World congress and ISA Forum of Sociology. This helped the Leisure studies to be grounded firmly in theroy and methods. His publications in leisure studies include the following:

Leisure and Life through Ages- Studies from Europe (2017) is a comprehensive account of eighteen countries from Europe to record developments in the field of leisure from a worldwide and comparative perspective. The coverage of the volume extends to Bulgaria, Czech Republic, Denmark, England, France, Germany, Greece, Hungary, Italy, Latvia, the Netherlands, Poland, Portugal, Romania, Russia, Slovakia, Spain and Sweden. The book also has a summarising article on Europe in the beginning which provides the basic general characteristics of leisure in Europe. Yet it may as well be said that in spite of certain basic features of leisure in Europe many of these countries are entertaining different practices and characteristics.

Mapping Leisure: Studies from Austarlia, Asia and Africa (2016) addresses the rich and varied thoughts, concepts, approaches and leisure practices in sixteen countries of three continents---Australia, Asia and Africa. The chapters showcase the diversity in the forms and ways in which the idea and practice of leisure have developed across space and time. However, the common thread through the chapters is that concepts and practices of leisure are found all over the world, from pre-historic settlements to the present-day consumer societies. Seemingly, being at leisure is a capacity of the human species present at birth and which develops in a variety of individual and societal contexts. Even in situations where leisure gets little official recognition as being an aspect of life---such as under colonial rule or in extremely work-centric societies---it needs to be contextually understood.

Leisure and Civilization: Interdisciplinary and International Perspectives (2010, China) was the outcome of the papers presented at the Mid term conference of RC on Lesisure in China whereas *Mapping Leisure across Borders* (2013, Cambridge Scholars Publishing, UK) discusses the blurring of boundaries among various aspects of leisure due to social construction and the different social conditions existing at a certain historical moment in different societies. In current academic debates, leisure is increasingly defined as a discursive construction originating both from the specific meanings created by individuals, and the institutionalizing processes that legitimate certain experiences and their spatial-temporal conditions as "leisure".

Other Publications

Generally it is observed that scholars cease to be active in the academic world post retirement. Modi was an exception. Post retirement he dedicated himself fully to work for the cause of Sociology in India in general and Sociology of leisure in particular. He authored and edited/co-edited over 20 books besides articles in national and international journals.Though Modi's first and eternal love was the field of Leisure, yet he forayed into other areas of sociology and enriched them through his publications. Some of his major publications, other than the many on the theme of his special interest, Leisure, mentioned above, include:

India between Tradition and Modernity (2014) edited by Joanna Kurczewska, Ishwar Modi and Janusz Mucha is a self-presentation of Indian sociologists and their theoretical and empirical research endeavors. It provides an opportunity for diagnosing what Indian sociologists have identified as the most important issues for various social communities. The book also helps reproduce the idiomatic interpretation of modernization in the colonial and postcolonial contexts. And, last but not least, it offers a convenient point of departure for reflection on Western Europe and its international role-modeling function. The book offers an excellent review of universality, rationality, and diversity in post-colonial India, demonstrating that it makes sense to translate the Western world of modernization into the categories and images of Indian capitalist modernization. By approaching the determinants, mechanisms, and consequences of this translation so comprehensively and insightfully, it directs attention towards European modernization rationale and helps to take stock of European sociological achievements.

Politics and Religion in Contemporary India (2013) (ed.) focuses its attention on the continuous play and interface between politics and religion in India, where political parties exist with different ideological orientation and use religion for their poltical benefits and fortunes. The book presents a glimpse of contemporary indian scenario mainly in the context of politics and religion, their interplay and particularly the construction of varied identities based on religion and other social factors such as acste, community and gender.

Besides this he was the Series editor of *Readings in Indian Sociology*, a ten set volume which was thematically categorised and collated and published by Sage in 2014. It was under his dynamic leadership that ISS brought out these volume on various themes out of articles from Sociological Bulletin. The volumes focus on Dalit Sociology, Probing in Rural Society, Sociology of Childhood and Youth, Sociology of Health, Sociological theory, Sociology of Science and Technology, Sociology of Environment, Political Sociology,

Culture and Society. Modi himself edited volume ten on Pioneers of Sociology in India. These volumes are a rich source for scholars working in these areas.

Festschrift Volumes

Modi showed his gratitude towards scholars who helped shape his sociological imagination by bringing out festschrift volumes in their honour. To pay his obeisance to his guru and one of the eminent sociologist of India, Yogendra Singh he undertook to bring out a festschrift volume titled *Modernization, Globalization and Social Transformation* which was published in 2012. The book is centred around the conceptual phenomenon of modernization and globalization and their linkages and also examines in detail the relationship of these phenomenon with other sociological concerns. He received more than 80 contributions and hence came out with three more volumes. The second volume on *Education, Religion and Creativity* (2013) examines not only the state of higher education in a globalizing India, decline of the university as a public institution, and the trends of youth sexuality but also the challenges for curriculum, issue of sex education in the broader context of tradition and modernity, besides the sociology of textbooks. The third volume titled *Polity, Civil Society and Development* (2014) focuses on such aspects of polity and civil society as Indian democracy, dynamics of development, citizenship, Naxal movement, nativism, regionalism, nationalism, radical nationalism, freedom movement, civil resistance, Fiji Indian quest for power, socio-cultural transformation of Indians in the US, etc., Themes such as sustainable development, Gandhi's development philosophy, social development and new economic policy, equitable development paradigm, communication as a development resource, technological advancements and its impact on youth, civilizational transformation of indigenous people, state, market economy and rural degeneration, dynamics of economic reforms in revamping rural India, sociology of health and health inequalities as well as health care, suicides among cultivators, and biotech crops etc. have also been discussed . The last volume on *Gender, Identity And Multiple Marginalities* (2015) looks at the gender dimension of globalization covering issues such as women in cyberspace, women in sciences, safety of women, economic equality and gender neutrality, women in urban space etc. it also touches upon important issues of identity and marginalization of tribals, dalits, minorities, aged, children and the disabled.

Besides these volumes, Modi also brought out an edited volume along with co-auhors B.K Nagla and Arvind Agrawal titled *Themes in Social Stratification- Essays in honour of Prof. K.L Sharma* (2009). This volume offers an insightful understanding and analysis of issues related to social stratification, mobility, village community, urban life, tribal and peasant movements, gender relations, etc. in India in a broad theoretical and empirical perspective. Most of the articles are on structure, culture, process and dialectics in post-independent India. Contours and dynamics of Indian society in relation to caste, class and power hierarchies have been discussed with a view to ascertain relative role played by the structural and cultural factors.

Human Values and Social Change (2000) (ed.) in honour of T.K.N. Unnithan focuses on a wide range of issues concerning both human values and social change in the context of a multi-cultural and multi-civilizational world, including the perspectives of the social sciences and Gandhian studies. It examines the varied dimensions of the search for values, the paradigmatic changes taking place in Europe and the West and the questions pertaining to

value education and spirituality, as well as the spell of Gandhi and the issues pertaining to non-violence, peace, humanism, colonialism and globalization.

Emerging Trends in Indian Sociology

Ishwar Modi conducted major research projects related to leisure, drug abuse, adult literacy, women, children,youth, senior citizens,theatre, and tourism. He collaborated in several international research projects and contributed book chapters in international publications. More than a dozen research students were awarded Ph.D. under his supervision for their doctoral work, from within the country and abroad. He himself conducted extensive field work in urban, rural and tribal areas in connection with the various research projects. As a keen student of theory and methodology, he was interested in social categories as children, youth, women, workers, backward classes and the old. He was also interested in the areas of poverty, ecology, health, population, movements, voting behaviour and human rights. He collaborated in a UNESCO sponsored project on *Theatre across Cultures: Encounters along the Silk Road* along with scholars from Switzerland, France and Taiwan. The book *Drugs: Addiction and Prevention* (1997) was an outcome of his research project on drug abuse in Rajasthan.

Internationalization of Indian Sociology

Modi travelled extensively to more than 30 countries. He participated, chaired, and delivered Keynote Addresses at several international conferences. Since 1992, he was invited by WLO's International Center of Excellence (WICE) to the Netherlands as Visiting Faculty to address its M.Sc. students. Modi was elected thrice (1991-99) on the Board of Directors of WLO. As President Indian Sociological Society, he was instrumental in materializing MOUs between ISS and the National Sociological Associations of Brazil, Poland and Russia and also a Reciprocal Agreement between the ISS and the British Sociological Association during 2009. Modi regularly attended and chaired sessions at ISA World Congress of Sociology since 1986. Besides being President of ISA RC 13, he was an active member of many ISA RCs viz. RC 15 (Health), RC 34 (Youth), RC 35 (COCTA), RC 37 (Arts), RC 50 (International Tourism) and RC 53 (Childhood).He had organized mid-term conferences of ISA RC 13, 15 and 50 in India. It was largely due to his initiative that ISA took the decision of providing free online access to ISA Journals: *Current Sociology and International Sociology. A*s a Member of ISA's Finance and Membership Committee, he was also instrumental in bringing down ISA Life Membership Fee for senior sociologists of B and C category countries. The research committee on Leisure at ISA got a new lease of life when Modi became its President during Durban conference (2006). He tackled the challenge of increasing the membership of RC and raising it from 30 to more than 100 in two years. Using his statesmanship qualities, he steered the RC to being one of the largest research committee of the ISA. He was instrumental in organizing the mid term conference of the research committee. Under his able guidance a cohesive, scholarly and inclusive temper evolved at the research committee. Karl Spracklen, Secretary of RC 13 writes in his obituary published in Global Dialogue issue 7.3 says that it was Ishwar who set the inclusive tone of our decision-making, and the inclusive tone of our sessions at ISA events and our mid-term conferences.

Modi was accorded the responsibility to organise the first-ever World Leisure Congress in India on *Leisure and Social Change* as Organising Secretary on behalf of Research

Committee on Leisure of the [International Sociological Association] (ISA RC 13) in November 1989 at Jaipur.

Modi was regularly invited as a visiting faculty member for the last several years at WLRA International Center of Excellence (WICE), one of the most important centres for Leisure, Tourism and Environment Studies in the world. previously at Leeuwarden and presently at Wageningen Agricultural University, Wageningen, The Netherlands and was nominated as their Country Representative ever since its inception (1992), WLRA conferred the distinction of Honorary Life Membership on Modi on the occasion of its Annual Meeting held in Minneapolis, USA (October 1994) and also assigned him the responsibility of organising the 3rd WLRA World Congress in Jaipur (1993) as Organising Secretary.

Modi's scholarship and eruditeness earned him international acceptance early in life. He was regularly invited to chair sessions at international conferences. He was the only faculty member from the Department of Sociology, University of Rajasthan who had attended all the previous four WLRA World Congresses held respectively in Sydney, Australia (1991), Jaipur, India (1993), Cardiff, Wales, UK (1996), and São Paulo, Brazil (1998) and was also invited to Chair the sessions.

Modi was deeply committed to the aim of enhancing the reach of global knowledge of sociology to Hindi-speaking scholars and students. He was instrumental in publishing *Global Dialogue*, the multilingual magazine of the ISA, in Hindi. For him producing *Global Dialogue* in Hindi was not only a mission but also an academic challenge. He was a great team builder and motivator. As a member of his editorial board for hindi translation of Global dialogue, I was privy to his zeal and commitment to the timely translation of GD. Even when he had fallen sick and shifted to Delhi for therapy, he continued to work on the project with the same enthusiasm.

Positions

After retirement he dedicated himself to the cause of serving the discipline of sociology through institutional mechanisms. He was instrumental in starting Research Committee on Leisure and Tourism at ISS and remained its convener till 2006. He rejuvenated Rajasthan Sociological association after becoming its President (2005-2008). He started the regular organization of the annual conference of RSA and giving it a national colour. He was elected as member of the managing committee of ISS and served in this capacity from 1995-2001. He was fearless in raising the voice of the common members in the management committee meetings of ISS. He was elected as Secretary of ISS (2008- 2010) and thereafter President of ISS (2012-14). During his tenure as President of ISS, he started new initiatives which were the need of the hour. ISS E- newsletter, ISS E- journal, Zonal Promotion Councils were some of the initiatives which opened up opportunities for a large section of scholars working at the regional level for engaging with academics at national level. He encouraged scholars not only from Rajasthan but all those who came in contact with him to engage themselves at global level. As President of ISA RC 13 he took the research committee on Sociology of Leisure to greater heights by collaborating and organising sessions with other RCs and enriching the domain of sociology of leisure.

Modi served as Vice President for three terms in ISA Research committee on Sociology of Lesiure from 1990-1994; 1998-2002 and 2002-2006. He became the President of RC 13

of ISA for two consecutive terms from 2006-2014. Besides this, he had served on the Board of ISA RC 15 Sociology of Health and RC 50 International Tourism. He was an Executive committee member of the Rajasthan HRD Network Forum (2003–2005). He was invited to Chair sessions at all the congresses held abroad and attended World Congresses of Sociology since 1986 held respectively in New Delhi (1986), Madrid, Spain (1990), Bielefeld, Germany (1994), Montreal, Canada (1998), Durban, South Africa (2006), Gothenberg, Sweden (2010), Yokohama, Japan (2014). He was elected on the Board of Directors of WLRA for several terms (1991–93, 1993–96, 1996–99). The World Leisure and Recreation Association (WLRA), now christened as World Leisure Organization , is the largest international body of leisure professionals having consultative status with UN and UNESCO. WLO conferred its rare distinction of Honorary Life Membership on Modi on the occasion of its Annual Meeting held in Minneapolis, USA (Oct. 1994).

Modi remained Director at the Regional Centre, Jaipur of Kota Open-University, Kota during 1991–92; and since 2002 of Vardhaman Mahaveer Open University, Kota; He worked as Consultant for Culture and Tourism since December 2006. Modi was the Founder Director of the *Centre for Leisure & Tourism Studies*, University of Rajasthan, Jaipur at the time of his retirement (December 2002) and Visiting Professor at the Indian Institute of Health Management Research (IIHRM), Jaipur (2006). This apart, Modi was the only faculty member of the Department of Sociology of the University of Rajasthan who was elected on an important executive position of a Research Committee of the International Sociological Association (ISA)

Modi's long-cherished dream was of establishing an *India International Institute of Social Sciences (IIISS)*, an academic institution of international standards at Jaipur with the state-of-art facilities including foreign faculty collaboration. Modi felt that one of the challenges which the discipline of sociology face was dearth of good academic journals and he worked towards addressing this challenge. He was in the process of starting two journals, one global and one national to provide a platform to young budding sociologists to share their academic writings. Unfortunately while this process of negotiating with an international publishing house was ongoing he was diagonsed with carcinoma and in due course his failing health didn't allow him to devote time to his cherished dream.

Modi left for his heavenly abode on 23rd May 2017 leaving a void not only in the academic world but also in hearts of those who knew him. Messages flowed from all parts of the world remebered him and how he had touched the lives of all those who came in contact with him. It is remarkable to see that Modi commanded respect cutting across international boundaries, both from developed world and the developing world. Simon Mapadimeng, from South Africa wrote that 'Prof Modi relentlessly and unapologetically fought for and advanced the interests of and promotion of not only the Sociology of India but above all of the Sociology of the Greater South'. He battled with cancer with great tenacity for three years. For me it is a huge personal loss. I knew Modi sir from the time I entered the discipline of sociology at Masters level. I had the good fortune of having worked him in various capacities assisting him in organization of his numerous conferences and other academic pursuits. His ever smiling face, gentleness, ability to engage and encourage students and faculty alike always amazed those who knew him.. His aesthetic sense, eye for detials, appreciation of beauty, generous hospitality, magnimity endeared him to one and all who

came in contact. Modi was people's person. His home has been like a second home to many of us. Rajiv Gupta wrote in his obituary (GD Issue 7.3) that 'To treat everyone as a family member was, for him, a defining principle of leisure.'

Modi's personality was beautifully complemented by the graciousness of Smt. Shakuntala Modi who never allowed anyone to leave Modi home without enjoying the delicacies prepared by her with love. His children Rohit, Shilpa, Manish, Garima, Mohit and Hema have imbibed the same values from him and very lovingly cared for him during these years of sickness. There are so many facets of his life that remain untouched here, the loving husband, doting father, loyal friend, amicable colleague, enthusuastic teacher to name a few.

Never the one to be hurried, in his own words his whole "life was leisure". Abraham Lincoln had remarked that ' In the end *it's not the years in your life that count. It's the life in your years that matter. For Modi the song has ended but the melody lingers on….*

Books Published

Leisure and Life through ages- Studies from Europe (ed.) (2017)

Mapping leisure: Studies from Austarlia, Asia and Africa, (ed.), (2016) Ishwar Modi and Teus J. Kamphorst Jaipur: Rawat.

Gender, Identity And Multiple Marginalities (ed.) (2015), Rawat Publications, Jaipur

India between Tradition and Modernity (2014) edited by Joanna Kurczewska, Ishwar Modi and Janusz Mucha

Education, Religion and Creativity (ed.) (2013), Jaipur: Rawat.

Mapping Leisure Across Borders (ed.) (2013), UK: Cambridge Scholars Publishing,

Series Editor: *Readings in Indian Sociology*, Sage Publications, 2013

Modernization, Globalization and Social Transformation (ed.) (2012) Jaipur: Rawat.

Leisure and Civilization: Interdisciplinary and International Perspectives (2010), China.

Themes in Social Stratification and Mobility (2009), Ishwar Modi, B.K Nagla and Arvind Kumar Agrawal (ed.) Jaipur: Rawat.

Mapping Leisure and Life Through the Ages (ed.) (2017), Springer

Aging and Human Development : Global Perspectives (2001), Jaipur: Rawat.

Human Values and Social Change (2000), Jaipur: Rawat.

Drugs: Addiction and Prevention (1997)

Emerging Trends in Indian Sociology (1986), Jaipur: Rawat.

Leisure, Mass Media and Social Structure (1985), Jaipur: Rawat.

Health for All: Opportunities and Challenges(ed.) (Forthcoming)

Interview on You tube- https://www.youtube.com/watch?v=Wj0-CYtJNl8

Dr. Rashmi Jain, Associate Professor, Dept. of Sociology, University of Rajasthan, Jaipur

भारत में समाजशास्त्र के संदर्भ में कुछ प्रासंगिक प्रश्न : के.एल.शर्मा से साक्षात्कार

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

मृदुला त्रिवेदी

के. एल. शर्मा, मोहनलाल सुखाड़िया विश्वविद्यालय द्वारा आयोजित एक संगोष्ठि में भाग लेने उदयपुर आए थे। इस अवसर पर *राजस्थान जर्नल ऑफ सोश्योलॉजी* के संपादक मंडल ने यह उचित समझा कि भारत और राजस्थान के समाजशास्त्रीय संदर्भों पर उनसे साक्षात्कार कर उनके विचारों से पाठकों को अवगत कराया जाए। यह साक्षात्कार विशेष रुप से राजस्थान के समाजशास्त्र की समीक्षा भी है, और भविष्य के संदर्भों की चर्चा भी।

संक्षिप्त परिचय

के. एल. शर्मा समाजशास्त्र के मूर्धन्य विद्वान हैं। आपने समाजशास्त्र में स्नातकोत्तर की डिग्री प्राप्त की तथा योगेन्द्र सिंह के दिशा–निर्देश में राजस्थान विश्वविद्यालय से पीएच.डी की। आप सम्प्रति जयपुर नेशनल युनिवर्सिटी में मानद प्रो–चांसलर हैं। आप आई.सी.एस.एस.आर. के नेशनल फ़ेलो भी हैं। आप वर्ष 2003–2005 तक राजस्थान विश्वविद्यालय, जयपुर के कुलपति रहे। शर्मा ने 32 वर्ष तक जवाहरलाल नेहरू विश्वविद्यालय में रेक्टर, प्रोफेसर एवं डीन के पदों पर कार्य किया। आप 1991–2006 के दौरान पांच बार कॉलेज डे फ्रांस, पेरिस में विजिटिंग प्रोफेसर रहे। आपका शैक्षणिक कार्य अत्यन्त व्यापक है। आपकी 25 पुस्तकें तथा 85 शोध–पत्र प्रकाशित हुए हैं। शर्मा को 2002 में विश्वविद्यालय अनुदान आयोग का समाजविज्ञान क्षेत्र का देश का सर्वोच्च पुरस्कार स्वामी प्रणवानंद सरस्वती अवार्ड प्रदान किया गया।

के. एल. शर्मा के विभिन्न विषयों पर विचार

भारत में समाजशास्त्र

भारत में समाजशास्त्र की प्रवृत्ति पहले से बिल्कुल भिन्न हो गई है। 1950–60 के दशक में समाजशास्त्र में जाति, परिवार, गांव, धर्म, सजातीयता आदि मुद्दे खास थे जिनको संरचनात्मक और सांस्कृतिक दृष्टि से बहुत महत्त्वपूर्ण माना जाता था। पिछले 25–30 वर्षों में इन मुद्दों पर उस तरह के प्रकाशन नहीं हो रहे हैं। नए मुद्दों में इनका उल्लेख या तो नहीं है या बिल्कुल अलग तरह से है। हरित क्रांति और ग्रामीण आर्थिक संरचना पर कार्य नहीं हो रहा है। नए मुद्दे, जैसे महिला प्रस्थिति के अध्ययन, जो दो–ढ़ाई दशक पहले उभरे थे, उनमें भी कमी आई है। कुछ दलित अध्ययन हो रहे हैं, कुछ दलित स्कालरशिप (विद्वता) भी इसके साथ–साथ उभरी है।

कुछ समाजशास्त्रियों का मानना है कि गांव अब 50–60 वर्ष पहले वाले गांव नहीं रहे। पहले एक चर्चा हुई थी कि फ्रांस में गांव लुप्त हो रहे हैं। क्या भारतीय गांव भी अब गांव नहीं रहे? मैं समझता हूं कि सामाजिक–संरचनात्मक पक्ष पर अनुसंधान किए बिना समाजशास्त्र को मजबूत नहीं किया जा सकता। हालांकि, सांस्कृतिक पक्ष भी आवश्यक है, लेकिन उसमें केवल ऊपरी परिवर्तन देख सकते हैं। यह देखना आवश्यक है कि जो सतही तौर पर दिखाई देता है, उसकी पृष्ठभूमि क्या है? लोगों की आर्थिक स्थिति कैसी है? क्या उनके पास साधन, गुणवत्ताकारी शिक्षा और अच्छी नौकरियां हैं? ये सभी साधन किन लोगों के पास हैं? समाजशास्त्रीय अध्ययनों में संरचनात्मक पक्ष कभी भी कमज़ोर नहीं हो सकता। हां, इसकी प्रकृति में परिवर्तन हुआ है। नव–धनाढ्य और नव–अभिजात आ गए हैं। लोग एक स्थान से दूसरे स्थान पर जा रहे हैं।

समाजशास्त्र में उथल–पुथल है। लोग समाजशास्त्र में नए पक्षों के लिए जगह ढूंढ़ रहे हैं। मैं समझता हूं कि यह पहचान के लिए है, और इसलिए भी है कि इन पहलुओं पर बहुत काम नहीं हुआ। इन पर ध्यान देने की आवश्यकता है। भारत में जो अध्ययन कर रहे हैं उन्हें एक ओर नव–धनाढ्य और नव–अभिजात को देखना होगा, तभी सम्पूर्ण संरचना को समझ सकेंगें। दूसरी ओर दलितों, पिछड़े वर्गों, जनजातियों को सामाजिक संरचना से जोड़कर देखना होगा। आज जो अध्ययन हो रहे हैं वे इस बात पर ज़ोर दे रहे हैं कि इनकी अलग पहचान है, इन्हें संरचना से अलग करके देखा जाना चाहिए। यह भी कहा जा रहा है कि दलित विद्वान दलितों की बात को अधिक अच्छी तरह समझ सकते हैं। इसी तरह महिलाओं के अध्ययन के संबंध में कहा जाता है कि पुरुषों की अपेक्षा महिला विद्वान, महिलाओं को अच्छी तरह समझ सकती हैं। बहुत से ऐसे मुद्दे आए हैं, उनके बारे में यह समझने की आवश्यकता है कि ऐसा क्यों हो रहा है? कुछ समय पहले यह कहा गया था कि दलित विद्वानों को ऊपर नहीं उठने दिया जा रहा है, दलित विद्वानों के अच्छे प्रकाशन नहीं हो पा रहे हैं, प्रकाशक उन्हें सहायता नहीं कर रहे है, ये बातें जो उठ रही हैं, उन्हें अलग इकाई के रूप में अलग पहचान के रूप में समझने की आवश्यकता है।

अनुसंधान में वस्तुनिष्ठता

मेरे कहने का तात्पर्य है कि क्या अगर शहर का आदमी है तो उसका शहरी दृष्टिकोण है, और यदि गांव का आदमी है तो क्या उसका ग्रामीण दृष्टिकोण है? अनुसंधान में वस्तुनिष्ठता का होना नितान्त आवश्यक है। ऐसा हो सकता है कि व्यक्ति अपने परिवेश के आधार पर ही सोचे, क्योंकि जब अनुसंधानकर्ता अपने आप में एक चर बन जाता है तो समस्या उत्पन्न होती है। यदि वह वास्तव में समानुभूति (Empathy) से कार्य करता है तो फिर इस तरह की समस्या नहीं आती।

मानवविज्ञानों और समाजविज्ञानों में वस्तुनिष्ठता का प्रश्न तो बना रहता है। परन्तु वैज्ञानिकता यांत्रिक तरीके से प्राप्त नहीं की जा सकती। 'वैज्ञानिक पद्धति' से निश्चित चरणों के आधार पर अनुसंधान करने का तरीका एक पीढ़ी के लोगों ने अपनाया था। वे यह मानते थे कि इस तरह से कार्य करने पर अनुसंधान अच्छा होगा। यह बात अब लगभग समाप्त हो चुकी है। अब अनुसंधान करने में मुख्य ध्यान यह रखना होता है कि चयनित विषय क्या है? इसके द्वारा क्या समझना चाहते हैं? इसके आधार पर बातचीत, करके अवलोकन द्वारा और उपलब्ध आंकड़ों व प्रलेखों से तथ्य एकत्रित करके तालमेल बैठाना होता है। इसमें वैयक्तिक अध्ययन और अन्य बहुत सी चीजों का समावेश किया जा सकता है। यही पद्धति अनुसंधान करने की है।

मैक्स वेबर ने वस्तुनिष्ठता की बात की और व्यक्तिनिष्ठता से कार्य को और व्यक्ति को वस्तुनिष्ठता से जोड़ कर देखा। वेबर ने तार्किकता की बात की। बहुत लोगों ने इसका अनुसरण भी किया। भारतीय गांव को इस संदर्भ में देखा गया है। लेकिन एलविन डब्ल्यू गुल्डनर ने इसकी आलोचना अपनी पुस्तक *For Sociology : Renewal and Critique in Sociology Today (1973)*में की है। गुल्डनर ने कहा कि यही तो मैक्स वेबर की वैचारिकी है। वेबर अपनी बात स्थापित करना चाहते थे। यह वस्तुनिष्ठता 'आवरण' है, इसके पीछे वेबर व्यक्तिनिष्ठता और व्यक्तिगत एकात्मकता (Individual indentity) को बढ़ावा देने का कार्य कर रहे हैं, और समाज के वृहत् हितों को दबा रहे हैं। गुल्डनर का मानना था कि यह वैज्ञानिकता नहीं है, वैज्ञानिकता के बहाने वेबर वैचारिकी का प्रचार कर रहे हैं।

विचारधारा

कोई भी विचारधारा, चाहे वेबर की हो या दुर्खीम की सुदृढ़ता की या चेतनता की, कभी समाप्त नहीं होगी। यह एक आधारभूत तथ्य है। इन विचारधाराओं को शत–प्रतिशत लागू नहीं किया जा सकता। यह एक वृहत् व्याख्या है। यद्यपि विचारधाराओं की जड़ें विशिष्ठ समाजों में निहित हैं। मार्क्स ने इंग्लैण्ड

में आरम्भिक औद्योगीकरण के अध्ययन के आधार पर अपनी बात कही है। वेबर ने जर्मनी में वैचारिकी राजनीतिक हलचल के आधार पर विचार किया। दुर्खाइम ने जो कुछ लिखा वह फ्रांस में सामाजिक विघटन के आधार पर था। वहां उस समय व्यक्तिवाद चरम सीमा पर था। समाज के बारे में कोई सोचता ही नहीं था। इन विचारकों ने वैचारिकी के आधार पर तत्कालीन समाजों की समस्याओं का समाधान करने का प्रयास किया। इसलिए, मैं इस बात को स्वीकार नहीं करता कि मार्क्सवाद समाप्त हो गया है, या वेबर और दुर्खाइम की अब कोई प्रांसगिकता नहीं है।

नव–मार्क्सवाद क्या है? आप चेतनता से संरचना को प्रभावित कर सकते हैं। रूढ़िवादी मार्क्सवाद के अनुसार, सिर्फ उत्पादन के संबंधों से ही सारी अधो–संरचनाएं निर्धारित होती हैं। नव–मार्क्सवाद ने इसे तो माना, लेकिन कहा कि मूल को बाहरी तथ्यों से भी प्रभावित किया जा सकता है। ऐसा हो भी रहा है, विद्वानों ने इसे स्वीकार किया है।

आधुनिकीकरण

श्रीनिवास का कहना है कि आधुनिकीकरण की अवधारणा तथ्यात्मक और वस्तुनिष्ठ है। डेनियल लर्नर ने आधुनिकीकरण की अवधारणा दी है। श्रीनिवास ने इसे नकारते हुए पश्चिमीकरण की अवधारणा को अधिक उपयुक्त माना है। इसके बाद आधुनिकीकरण पर योगेन्द्रसिंह की पुस्तक *Modernization of Indian Tradition* से हलचल मची। उनका कहना था कि आधुनिकीकरण में संरचना और संस्कृति दोनों हैं, वृहत् और सूक्ष्म पहलू हैं, परिवर्तन के स्त्रोत हैं, यह देशज भी है, और बहिर्जात भी है। सिंह ने आधुनिकता के कारणों व परिणामों की बात की और उदाहरण भी दिए। आधुनिकता का अर्थ यह नहीं कि परम्पराएं खत्म हो गईं। नए के साथ पुरानी चीजें भी चल रही हैं। लेकिन गुरूचरणदास ने आधुनिकता को भौतिक वस्तुओं के संदर्भ में ही देखा है और कहा कि भारत में इतनी कारें, फ्रिज, इलेक्ट्रोनिक उपकरण, तकनीकी आदि का प्रयोग हो रहा है, यह आधुनिकता है। इसके द्वारा समझ सकते हैं कि कितने लोग आधुनिक हैं। इसपर कई लोगों ने प्रश्न उठाए हैं। सबसे अधिक दीपांकर गुप्ता ने अपनी असहमति दिखाई। उन्होने अपनी पुस्तक *Mistaken Modernity* में कहा कि यह कैसी आधुनिकता है। हमारी तुलना अमेरिका से करें तो हम तो उनका एक हजार प्रतिशत भी आधुनिक नहीं हैं। वास्तव में, अमेरिका इसलिए आधुनिक नहीं है कि उसके पास अधिक भौतिक वस्तुएं हैं, अपितु, इसलिए है कि उसके नागरिकों में नागरिकता का बोध है। अतः आधुनिकता को नागरिकता के बोध से मापना चाहिए। व्यक्ति अपने अधिकार, कर्तव्य, और राज्य के प्रति उत्तरदायित्व को समझें। साथ ही उनमें नागरिक उत्तरदायित्वों को समझने की क्षमता हो। इसी तरह आधुनिकता की व्याख्या की जा सकती है।

इसी बीच गुनार मिर्डल की पुस्तक *Asian Drama* आई। उसमें भी आधुनिकता की वही विशेषताएं बताई गई थीं, जो गुरूचरणदास ने बताई हैं। हम अगर आधुनिकता की बात करें, विशेषतः गांव के संदर्भ में, तो वे लोग आधुनिक माने जा रहे हैं जिन्हें अच्छी शिक्षा प्राप्त करने का मौका मिला है, और उसके आधार पर या अन्य किसी तरीके से साधनसम्पन्न बने हुए हैं।

गांव में जो लोग आगे आए हैं, वे साधनसम्पन्न हैं, उनके पास राजनीतिक शक्ति है, रूतबा है। उनमें आपस में संघर्ष होता है, कभी–कभी शक्ति का संघर्ष होता है। उनके पास कार, जीप, ठेकेदारी, खेती–बाड़ी सभी है, उनकी शहर में भी सम्पति है। लोग गांव में उनकी ओर देखते हैं। उन लोगों की ओर भी देखते हैं जो गांव के बाहर हैं और साधनसम्पन्न हैं। लोग गांव के नेटवर्क द्वारा उन तक पंहुच जाते हैं।

वाई. बी. दामले ने आर. के. मर्टन के 'संदर्भ समूह' के सिद्धान्त के बारे में कहा कि यह सिद्धान्त जाति व्यवस्था पर लागू होता है। प्रश्न यह है कि अमेरिका में तो जाति व्यवस्था थी ही नहीं। मर्टन ने संदर्भ समूह के सिद्धान्त को सैनिकों के अध्ययन में देखा। अतः एक अवधारणा को जिसकी उत्पति अलग तरह के सामाजिक यथार्थ से हुई है, दूसरी जगह लागू करने में ध्यान रखने की आवश्यकता होती

है। संदर्भ समूह में तुलना बहुत है, और मानकात्मक विचार हैं, जबकि जाति में तुलना कम है, अनुकरण अधिक है। अनुकरण के बारे में आरम्भ में यहां जातिगत झगड़े भी हुए हैं। यह बात भी सत्य है कि केवल संस्कृति ही गतिशीलता का माध्यम नहीं है। संरचना, आय, व्यवसाय, सम्पत्ति, प्रस्थिति, शिक्षा आदि में पहले परिवर्तन आता है, उसके बाद संस्कृति में परिवर्तन को देख सकते हैं।

अतः आधुनिकीकरण की अवधारणा की आलोचना, विशेषतः दीपांकर गुप्ता द्वारा की गई आलोचना, इस बात को लेकर है कि आधुनिकीकरण भौतिक प्रक्रिया नहीं है। यह क्षमता है, क्षमता का बोध है, क्षमता की अभिव्यक्ति और प्रयत्न है।

अमेरिका और विकसित देशों में जो व्यक्ति नियम–कानून तोड़ता है, पड़ोस में ताक–झांक करता है, वह आधुनिक नहीं है। नियम कानून का पालन करने वाला आधुनिक है। हमारे यहां आधुनिकता का यह अर्थ नहीं है। हम दूसरों के जीवन में झांकते हैं। दीपांकर गुप्ता कहते हैं कि नागरिकता ही आधुनिकता की वास्तविक कसौटी है, भौतिकता नहीं।

उत्तर–आधुनिकता

आधुनिकता से कई समस्याएं उत्पन्न हुईं जैसे, व्यक्ति मशीन का पुर्जा बनकर रह गया, उसकी रचनात्मक सोच की शक्ति नगण्य हो गई, क्योंकि उसका अपना कोई सोच ही नहीं रहा। आधुनिकीकरण से अमानवीकरण और अलगाव हुआ है। मनुष्य मशीन पर काम करने से स्वयं मशीन हो गया। इस सबको खत्म करने के लिए संस्कृति की ओर लौटना होगा और मौलिकता की ओर पुनः बढ़ना होगा। इससे आदमी को आदमी समझा जा सकेगा। मानवतावाद की बात होगी। यह कहा जाने लगा कि आदमी अपनी मर्जी से रहे, मर्जी से कार्य करे, पहने, खाए, आदमी स्वयं प्रतिबिम्बित हो। उसका अपना सत्व प्रतिबिम्बित हो। मैं समझता हूं कि ये सारी चीजें चल नहीं पा रहीं हैं, क्योंकि आदमी राज्य, और परिवार से जकड़ा हुआ है, अतः उसकी स्वतन्त्रता की बात एक हद तक ही ठीक है।

हम विचारों की नकल करने में जल्दी करते हैं। हमने हेबरमास की आधुनिकता की अवधारणा को अपनाया। 1950–60 के दशक में हम अमेरीकी पाठ्य पुस्तकें पढ़ते थे, अभी भी पढ़ते हैं। पारसन्स और मर्टन को पढ़ते रहे। लेकिन अब हम पर पश्चिमी प्रभाव कम हुआ है, और ऐसा विद्वता में 'स्व' के बोध के कारण हुआ है। यह विचार आया कि हम भी कुछ हैं, हमारा भी अस्तित्व है, हमारे समाज के कुछ पक्ष विशिष्ट हैं, भारतीयकरण का भाव आया। ऐसे ही विचार यूरोप और अमेरिका के लोगों में भी आने लगे। यूरोपीय संघ से इंग्लैण्ड क्यों अलग हुआ? लोगों को यही विचार आया कि हमारा कुछ है ही नहीं। अमेरिका में यह सोच पनपा कि यह गोरों का देश है, जबकि 65 प्रतिशत लोग तो वहां दूसरे हैं। वैश्वीकरण का अ–वैश्वीकरण होने लगा। यह वैश्विक नहीं है कि हम हैं, हमारा है, हम सबसे ऊपर हैं। यह अस्मिता का प्रश्न है, और बड़े बंधन में जो जकड़ गए, उससे बाहर निकलने का भी उपाय है। मैं नहीं कह सकता कि आज हमारी क्या स्थिति है। बहुत सी बातें देश में कही जा रही हैं, लेकिन जब तक हम न देखें, न समझें, तब तक हम सही अध्ययन नहीं कर पाएंगें। हमारे सोचने के तरीके को बदलना होगा।

संस्कृतीकरण

एडमण्ड लीच ने यह बात कही थी या नहीं, पर सी. पारवथ्थमा, जो मैसूर विश्वविद्यालय में प्रोफेसर थीं, श्रीनिवास की कटु आलोचक थीं, का कहना था कि एक बार लीच ने कहा कि अगर श्रीनिवास ब्राह्मण नहीं होते, अगर श्रीनिवास दक्षिण भारतीय ब्राह्मण नहीं होते, अगर श्रीनिवास आयंगर ब्राह्मण नहीं होते, और अगर श्रीनिवास मैसूरियन ब्राह्मण नहीं होते तो ब्राह्मणीकरण और संस्कृतीकरण की अवधारणाएं उत्पन्न ही नहीं होतीं। ब्राह्मणों की सर्वोच्चता के लिए, उनके आधिपत्य के लिए, उनकी श्रेष्ठता को स्थापित करने के लिए और उसे निरन्तर बनाए रखने के लिए श्रीनिवास ने यह अवधारणा दी,

और कहा कि ब्राह्मण सबसे ऊपर हैं, और उनका अनुकरण निम्नवर्णीय लोग कर रहे हैं। अतः श्रीनिवास ने जाति व्यवस्था की संरचना में उच्च जातीय दृष्टिकोण को महत्त्व दिया है।

संस्कृतीकरण आज भी हमारे संदर्भ में कहीं न कहीं, किसी न किसी रूप में दिखाई देता है। हम ब्राह्मण की नकल नहीं करते, लेकिन प्रशासनिक अधिकारी, उद्योगपति या गांव के प्रभु व्यक्ति का अनुसरण करते हैं। धारणा या विचार वही है। जाति की सामाजिक संरचना आज से 60 वर्ष पूर्व जैसी नहीं है, लेकिन आज भी लोग विभाजित हैं, सब समान नहीं हैं। कुछ कमज़ोर हैं, कुछ बीच में हैं, और कुछ ऊपर हैं। जो ऊपर हैं, वे सफल हो गए हैं, ऊंचाई पर पंहुच गए हैं, और लोग उनका अनुसरण करते हैं। यह प्रक्रिया सभी समाजों में होती है और कभी समाप्त नहीं होगी। इसलिए, कुछ हद तक श्रीनिवास का महत्त्व भी है। समस्या तब उत्पन्न होती है जब हम केवल सांस्कृतिक पक्ष को देखते हैं, संरचनात्मक पक्ष को नहीं। हमें देखना होगा कि प्रबल कौन सा पक्ष है– सांस्कृतिक या संरचनात्मक? यदि दोनों महत्त्वपूर्ण हैं तो इनमें सन्तुलन और सामंजस्य क्या है? दोनों एक–दूसरे को कैसे प्रभावित करते हैं?

मैंने संस्कृतीकरण का महत्त्व इसलिए बताया है कि स्वतन्त्रता के बाद जिन लोगों को खातेदारी आदि से लाभ मिला, उनकी स्थिति अच्छी हो गई। परिणाम यह हुआ कि विवाह में वे पहले दहेज नहीं देते थे, अब देने लगे हैं। पहले कम दिया, ज्यादा सम्पन्न हुए तो बड़े काश्तकार मोटरसाईकिल आदि देने लगे, कार देने लगे, पहले मारूति कार अब और बड़ी कार और सामान देने लगे हैं। इसके विपरीत कहीं–कहीं जाति का शोषण भी हो रहा है। उदाहरण के लिए खाप के सदस्य। हरियाणा में खाप पंचायत एक क्रूर संस्था बनी हुई है। इसमें निर्वाचित और मनोनीत लोग नहीं है। कुछ लोग एकत्रित होकर अपना रूतबा, दादागिरी और शक्ति दिखाकर खाप पंचायत होने का दम भरते हैं।

आज शक्ति व सत्ता महत्त्वपूर्ण है। यही स्तरीकरण का मूल आधार है। लेकिन केवल शक्ति नहीं, उसके साथ और पक्ष भी महत्त्वपूर्ण हैं, विशेषतः संसाधन, नेटवर्क, आय, व्यवसाय, सत्ता आदि। कुछ लोगों को सत्ता प्राप्त करने का ज्ञान रहता है। गांव के कुछ लोग गांव से बाहर प्रवास द्वारा भी शक्ति प्राप्त करके, गांव से जुड़े रहते हैं। शक्ति भौतिक अर्थ में हो या न हो, लेकिन संसाधन और नेटवर्क अवश्य होने चाहिए। यह भी तथ्य है कि कुछ लोग उच्च पदों पर होकर भी समाजपयोगी नहीं होते। उच्च स्थिति पर होकर भी लोग अधिक शक्तिशाली हो सकते हैं। शक्ति प्राप्त करने की प्रक्रिया का सार्वभौमिक प्रतिमान के आधार पर विश्लेषण नहीं किया जा सकता। नेटवर्क है तो वह एक संसाधन ही है, और उसे शक्ति में रूपान्तरित कर सकते हैं। लोग ऐसे लोगों का अनुकरण करते हैं कि वे पढ़े–लिखे हैं, हमें उन जैसा बनना चाहिए। यह संस्कृतीकरण का नया स्वरूप है। जिसे श्रीनिवास ने नहीं कहा, लेकिन संस्कृतीकरण की आत्मा यही है।

ए.एम.शाह कहते हैं कि हमें श्रीनिवास के संस्कृतीकरण की अवधारणा की भावना देखनी चाहिए। आज संस्कृतीकरण को जाति के संदर्भ में देखें तो नहीं देख पाएंगे। लेकिन व्यापक रूप में देखेंगे तो देख पाएंगे।

गांव का बदलता स्वरूप

मैं मानता हूं कि जाति व्यवस्था नहीं है, केवल जाति है। जाति को उस अर्थ में नहीं समझना चाहिए जैसे जाति व्यवस्था में जाति को समझते हैं। यह कैसी जाति है? क्यों है? ये बहुत बड़े प्रश्न हैं । इन्हें समझना होगा। परिवार है, लेकिन कैसा परिवार है? गांव है, लेकिन उसके संबंधों की प्रवृत्ति बहुत बदल गई हैं।

मैंने जिन 6 गांवों का अध्ययन किया था, वहां मैंने 50 वर्ष बाद 2016 में पुनः अवलोकन किया। जिन अंदरूनी गांवों का मैंने अध्ययन किया था, उनमें बहुत परिवर्तन हो गया है। वहां से जिला मुख्यालय तक हर आधा घंटे में बस जाती है। सड़कें पक्की हो गईं हैं। हर घर में मोटरसाईकिल है, जहां पहले साईकिल भी नहीं थी। रेगिस्तान था। वहां का 35 किलोमीटर सड़क का रास्ता अब 35 मिनिट का हो

गया है। पहले स्कूल नहीं था, अब 12 वीं कक्षा तक के स्कूल हैं। पहले लड़कियां नहीं पढ़ती थीं, अब लड़कों से अधिक लड़कियां पढ़ती हैं। इस दृष्टि से देखें तो आज वे गांव नहीं हैं, लेकिन गांव तो हैं, लोग रहते भी हैं। समझने की बात है कि उस समय कौन रहते थे और अब कौन? ये सभी चीजें महत्त्वपूर्व हैं। हमें समझना पड़ेगा कि आज गांव, कस्बा और शहर के बीच संबंधों के आयाम क्या हैं? इनमें अन्तर्बन्धन तो पहले भी थे, लेकिन अलग तरह की। ऊंट पर जाते थे, सामान ढ़ोते थे, अब मिठाई, फल, चाय सभी मिल रहे हैं। गांव सड़क के समीप आ गया है। मेरे अध्ययन के गांवों में से एक गांव और उसके आसपास के गांव नगरपरिषद् में विलय हो गए हैं। लेकिन, लोगों के दिमाग में है कि यह गांव है, ये पुराने लोगों के परिवार हैं, लेकिन कुल मिलाकर धारणा बदल गई है।

इस संदर्भ में हम यह कह सकते हैं कि आजकल समाजशास्त्र में जो कुछ लिखा जा रहा है उसमें क्या इस बदलाव की झलक है? मेरा विचार है कि हर विषय में तथ्य होते हैं, शिकायतें होती हैं। हमारे यहां भेड़चाल है। हमें समझाना होगा कि समाजशास्त्रियों की पृष्ठभूमि क्या है? क्या वे महानगरों के हैं, बड़े शहरों के, उच्च वर्ग के, प्रतिष्ठित घरों के हैं। इस तरह के लोग जब समाजशास्त्रीय विवेचन करते हैं तो मैं यह नहीं कहता कि वे गम्भीर समाजशास्त्री नहीं हैं, लेकिन शायद उन्हें कुछ चीजें दिखाई नहीं देती हैं। उन्हें गांव की गरीबी, कृषि की बुरी हालत, कर्ज, विवाह और मृत्यु पर फालतू के खर्च, जो कर्ज लेकर किए जाते हैं, आपस के तनाव और झगड़े आदि दिखाई नहीं देते। वे ऊपरी तौर पर कार्य करते हैं। उनका शब्दजाल अच्छा है, अंग्रेजी की पृष्ठभूमि है, लेकिन कृषि की वास्तविक अवस्था क्या है, उसे वे ठीक प्रकार से समझ नहीं सकते।

आजकल गांव में गैर–कृषि आय है, उस पर कुछ लोगों ने कब्जा कर रखा है, जिनके पास आय के और भी साधन हैं। ये लोग गांव के मध्यम और उच्च मध्यम वर्ग के लोग हैं। ये लगभग 30 प्रतिशत हैं। गांव के 70 प्रतिशत लोगों की हालत अच्छी नहीं हैं। यह बात अलग है कि गांव में छूआछूत और जजमानी प्रथा नहीं के बराबर है, लेकिन इसके अनुपात में असमानता नहीं है, यह नहीं कहा जा सकता। असमानता के आयाम बदल गए हैं, पहले छूआछूत एक आयाम था, पहले जजमान और कमीन का संबंध था। आज सरपंच, अधिकारी, अधिकारियों से सम्पर्क आदि के आधार पर स्तरीकरण है, जाति के आधार पर नहीं। निम्न जाति वाले भी सरपंच हैं। लोग जाति नहीं देखते। इन स्वरूपों का अध्ययन करने की आवश्यकता है।

पहले गांव में कोई छोटी सी घटना होती तब उसे जाति व्यवस्था का नाम दे दिया जाता था। अब जाति व्यवस्था जैसी कोई बात नहीं है। जाति व्यवस्था का मुख्य आधार अन्तःजातीय सम्बन्ध और अन्तःजातीय सहयोग रहे हैं। अब ये आधार उतने महत्त्वपूर्ण नहीं हैं। लोग जानते हैं कि वे लोग अलग–अलग जातियों के हैं। विभिन्न जातियों के लोग अपनी जातियों के परिवारों को बुलाते हैं, और दूसरी जाति के लोगों को भी आमंत्रित करते हैं। विवाह आदि में बुफे सिस्टम से खाना खिलाते हैं। निम्न और उच्च सभी जातियों के लोग साथ खाना खाते हैं। फिर भी, यह नहीं कहा जा सकता कि असमानता समाप्त हो गई हैं। इसकी प्रकृति और परिवर्तन के कारणों को समझना होगा।

सम्बन्धों का सुदृढ़ीकरण

मैं एक गांव का उदाहरण देता हूं कि समय के साथ गांव में संबंधों का सुदृढ़ीकरण हुआ है, न कि बिखराव। जयपुर जिले के एक अन्दरूनी गांव का मैंने अध्ययन किया था। वह गांव इतना अन्दरूनी था कि वहां सड़क नहीं थी, बस नहीं जाती थी। बीच में बरसाती नदी थी जिसे पार करना कठिन था। राजस्थान के कई जिलों में पानी नीचे चला गया। जब मैंने पुनः 2016 में इस गांव को तो देखा तो मालूम हुआ कि वहां नदी बन्द होने के कारण पानी रूक गया। अब वहां बहुत पानी उपलब्ध है। वह गांव पांच पंचायतों को पानी देता है। वहां सौर ऊर्जा प्लान्ट लग गया। वह गांव, अन्य गांवों को बिजली की

सप्लाई करता है। गांव में बहुत खेती होती है। व्यापारिक फसलें होने लगी हैं। सरकार इसे बढ़ावा दे रही है। गांव से प्रवास तो है, क्योंकि सरकारी नौकरी अधिक प्रतिष्ठित है, क्योंकि उसमें नियमित आय है। लेकिन बहुत अधिक प्रवास नहीं है। इस सबका परिणाम यह हुआ कि वहां जजमानी प्रथा थोड़ी मजबूत हो गई है। सुथार, कुम्हार, लुहार सभी की वहां आवश्यकता होती है।

1962 में टो स्कारलेट्ट ने अपनी पुस्तक में असिंचित कृषि वाले मैसूर के दो गांवों के अध्ययन का वर्णन किया है, एक सिंचित गांव और एक असिंचित गांव है। असींचित गांव में सिचांई की व्यवस्था नहीं थी। लोग, शिक्षा, नौकरी आदि के लिए बाहर चले गए। मनीआर्डर अर्थव्यवस्था प्रारम्भ हो गई। लेकिन चेतना और जागरूकता बढ़ गई, गांव में गुटबाजी हो गई। सिंचित गांव में सिचांई के साधन होने से लोग वहीं रहे, आपस में मेलजोल रहा, जजमानी प्रथा मजबूत हुई, टूटी नहीं।

यही स्थिति मेरे द्वारा अध्ययित गांव की 2016 में थी। वहां शिक्षा है, विद्यालय है, लड़कियां विज्ञान पढ़ रही हैं, पशु धन को मजबूती मिलने से पशु चिकित्सा सुलभ है। अतः यह इस पर निर्भर करता है कि परिस्थितिकी क्या है? यहां गांव में लोगों के बीच सम्बन्ध औपचारिक हैं, परन्तु अनौपचारिकता उनमें अधिक है जिनमें आपस में निर्भरता है, लेकिन जाति के आधार पर सम्बन्ध नहीं हैं।

मैंने एक अन्य गांव का पुनः अवलोकन किया। वहां एक सेवानिवृत अध्यापक समाज कार्य और नेतागिरी करते हैं। उनके निम्न जाति के लोगों से गहन सम्बन्ध हैं, उन्ही से घिरे रहते हैं। वे सभी को चाय पिलाते हैं, लेकिन प्लास्टिक के गिलास में जिन्हें साफ नहीं करना पड़ता है, फैंक देते हैं। घर में अन्य लड़के सहायता करते हैं जो भिन्न जातियों के हैं। यह बड़ा और बहुआयामी परिवर्तन है। लोग जाति नहीं देखते, लेकिन यह देखते हैं कि व्यक्ति कितना साधनसम्पन्न है? हमारी कितनी सहायता कर सकता है? यही वास्तविकता है जिसे स्वीकार करने और समझने की आवश्यकता है।

केवल यह कहना कि महिलाएं स्वतन्त्र हो गई हैं, घूंघट नहीं निकालती, परम्परागत कपड़े नहीं पहनतीं, पर्याप्त नहीं है। यह देखने की आवश्यकता है कि उनकी वास्तविक निर्भरता और स्वायत्तता कितनी है। इसे समझने की आवश्यकता है कि स्त्री या पुरुष, विकास के साधन हैं या नहीं, हैं तो पर्याप्त या कम, कम हैं तो क्यों? यह वास्तविकता है। यह देखना व्यर्थ है कि कौन कितना व्यय करता है, दिखावे के लिए क्या करता है। इस संदर्भ में वेबलेन के विलासिता के सिद्धान्त को पुनः समझने की आवश्यकता है।

गांव में लोग अनुकरण करने के लिए विवाह आदि में बहुत खर्च करते हैं। निम्न जाति वालों की आर्थिक स्थिति सुधरने से वे कृषि भी करते हैं, ठेकेदारी और नेतागिरी का काम भी करते हैं, भूमि आदि बेचने का काम करते हैं, उनके अन्य लोगों से सम्पर्क भी हैं। इस परिवर्तन का अध्ययन आवश्यक है।

राजस्थान में सामन्तवाद

राजस्थान के बारे में जेम्स टॉड ने कहा है कि राजाओं के अधिकार पर कोई प्रश्न नहीं कर सकता था। सामन्त अपने राज्य/जागीर की संपत्ति को जैसे चाहे प्रयोग में लें, कार्य करें, खर्च करें, उन पर नियन्त्रण नहीं था। राजाओं के उपयोग की वस्तुओं को मोहक बनाया गया था। टॉड स्वयं सरकारी नौकर थे। उन्हे निर्देश दिए गए थे कि ऐसा करो जिससे सारे राजसी राज्य चुप रहें। टॉड गांव–गांव घूमे और लोगों को वैसी ही तस्वीर दिखाई। बाद में भी ऐसा होता रहा है। हमें इन सभी पहलुओं को भारतीय समाजशास्त्र में समझना होगा, और वस्तुस्थिति का अध्ययन करना होगा।

मेरा मत है कि राजस्थान में सामन्तवाद नहीं था, शक्ति व्यवस्था थी। इसे सामन्तवाद नहीं कह सकते। सामन्तवाद का एक अर्थ होता है। दबदबे की व्यवस्था थी, लेकिन दबदबा सामन्तवाद नहीं था। वर्तमान में शक्ति सम्बन्ध नई व्यवस्था से पनपे हैं। गांव में पंचायतीराज संस्थाएं और नए संसाधन आदि

शक्ति संरचना को इंगित करते हैं। गांव में मूलभूत सुविधाएं होने से इन पर कुछ व्यक्तियों और कुछ परिवारों का नियन्त्रण हो जाता है। विश्राम गृह, अस्पताल, सड़कें, प्राथमिक चिकित्सा केन्द्र, पंचायत आदि कैसे निर्मित हुए, और उन पर किन लोगों का आधिपत्य है? यह समझना आवश्यक है।

आज सामन्तवाद नहीं है, लेकिन शक्ति–सम्बन्ध बहुत प्रबल हैं। इन्हें हम सामन्तवादी प्रकृति की संज्ञा दे सकते हैं। बिहार, उत्तरप्रदेश आदि राज्यों में प्रभावशाली लोग दुर्बल लोगों को आदेश देते हैं, वे लोग उनके पैर छूते हैं, लोगों के कुछ काम करवा कर उन पर दबदबा कायम करते हैं।

विद्यावाचस्पति एवं अनुसंधान

मैंने पीएच.डी. का कार्य किया, तब मैं बिल्कुल अनभिज्ञ था। मैंने गांव में पढ़कर एम.ए. किया था। अंग्रेजी भाषा सीखी, मौलिक पुस्तकें पढ़ीं। पीएच.डी. थीसिस में मार्क्स के संदर्भ में संरचनात्मक परिवर्तन की बात की, और प्रभावी ढंग से कहा कि राजस्थान में सबसे बड़ा मूल परिवर्तन जागीरदारी उन्मूलन का हुआ है। इसके कारण, पाने वाले और खोने वाले दो वर्गों की रचना हुई। यह प्रति–संरचनात्मक परिवर्तन है। एक ही प्रक्रिया से कुछ लोग नुकसान में चले गए, और और कुछ लाभान्वित हुए। जिन्हें लाभ मिला वे प्रगति की राह पर अग्रसर हुए। इस प्रक्रिया को मैंने 'बुर्जआफिकेशन' कहा। जिन लोगों की प्रस्थिति में गिरावट आई, वे ऊंचे लोग थे, अब आम लोग हो गए। मैने इस प्रक्रिया को 'सर्वहाराकरण' की संज्ञा दी। ए. आर. देसाई और एलन डी. रॉस मेरे परीक्षक थे। देसाई कट्टर मार्क्सवादी थे। वे मेरे शोध कार्य से बहुत प्रभावित हुए। उन्होने मेरे शोध निदेशक योगेन्द्रसिंह से कहा कि मैं इस लड़के से मिलना चाहता हूं, परीक्षा नहीं लेना चाहता, बात करना चाहता हूं। मुझसे उन्होंने कहा कि तुमने यह अवधारणा क्यों अपनाई? मैंने उत्तर दिया कि मैंने जो देखा वह लिखा। जो जागीरदार थे, वे मजदूरी ढूंढने लगे, और पहले जो उनके नीचे काम करते थे, हल चला रहे थे, बाहर जाकर माली और चपरासी की नौकरी कर रहे थे, नीचे वाले अब पक्के मकानों में रह रहे थे, खातेदार बन गए थे। अपने नाम के साथ राजपूतों की तरह नामकरण करने लगे थे। यह सब मैंने देखा, इसलिए लिखा। देसाई ने कहा कि क्या मार्क्स खेतीहर समाज पर लागू हो सकता है? मैंने कहा क्यों नहीं हो सकता। इस पर बहुत बहस हुई।

मैंने अपने ग्रन्थ के प्रकाशन के लिए, भारतीय सामाजिक विज्ञान अनुसंधान परिषद् (ICSSR) में आवेदन किया। जे.पी. नायक इसके सदस्य सचिव थे। उन्होंने मुझे लिखा कि तुम्हारे रेफ्री आंद्रे बेते ने शोध ग्रन्थ के संदर्भ में कुछ बिन्दु बताए हैं। मैंने उत्तर में कहा कि मैं इससे सहमत नहीं हूं। मेरा बेते से पत्राचार हुआ। उनका कहना था कि मार्क्स ने औद्योगिक समाजों का अध्ययन किया है, इसलिए खेतीहार समाज पर मार्क्स के विचारों को लागू नहीं किया जा सकता है। मैंने कहा कि मार्क्स ने अलगाव, गरीबी, अमीरी, शोषण आदि की बात की है, उत्पादन के साधनों की बात की है। उत्पादन के साधन बदल गए, उनका स्वामित्व बदल गया। मार्क्सवाद तो वृहत् सिद्धान्त है, इसे सभी समाजों पर लागू किया जा सकता है। जनजातियों पर भी। बाद मे अर्थशास्त्रियों ने इस सिद्धान्त को सब समाजों पर लागू किया। मुझे प्रकाशन के लिये अनुदान मिला, और मेरा शोध ग्रन्थ प्रकाशित हुआ।

झारखण्ड आन्दोलन पर लेखन

मैंने 1976 में झारखण्ड आन्दोलन पर लिखा। मृणाल मीरी की पुस्तक *Continuity and Change in Tribal Society* में भी मेरा लेख है। 1973 में समाजशास्त्र विभाग (जवाहरलाल नेहरू विश्वविद्यालय) ने देश में पहली बार व्यवसायों और आन्दोलनों पर कार्य शुरू किया। मेरी रूचि आन्दोलन पर अध्ययन करने की थी। टी. के. ओमेन ने केरल में खेतीहर आन्दोलन पर अध्ययन किया। योगेन्द्रसिंह ने बुद्धवादी आन्दोलन पर आगरा में, पार्था मुखर्जी ने नक्सलवादी आन्दोलन पर, और मैंने बिहार में झारखण्ड आन्दोलन पर अध्ययन किया। यह हमारे विभाग का रिसर्च कार्यक्रम था।

मेरे भाई रांची में रहते थे। मैं वहां आता–जाता था, और सभी प्रघटनाओं का अवलोकन करता था। जनजातीय स्त्रियां दुकानों पर घूम–घूमकर चावल के दाने इकट्ठा करतीं। दुखदायी जीवन व्यतीत करती थीं। शाम तक एक–डेढ़ किलो चावल इकट्ठा कर पाती थीं और बेईज्जत होती थीं। यह सब मैंने देखा। आन्दोलन पर कार्य करना काफी कठिन था। ऐसा नहीं था कि साक्षात्कार निर्देशिका या अनुसूची बना ली और उत्तर भर लिये। मैं रांची, साहब गंज, दुमका, गौंडा, खूंटी, चाईबासा आदि सभी स्थानों पर घूमा और अनेक स्रोतों से तथ्य संकलित किए। झारखण्ड के बारे में दीवारों पर लिखे नारे संकलित किए। जनजातीय लोगों से मिला। जिन्होंने ईसाई धर्म स्वीकार कर लिया था, जिन्होने नहीं किया था, उन सबसे मिला। लोगों से बातचीत को रिकार्ड किया। इस कार्य में, मैंने पेम्पलेट व बुकलेट सभी को प्रयोग में लिया। राजगाड़िया नाम का एक मारवाड़ी व्यक्ति था। उसके पास आन्दोलन से सम्बन्धित बहुत अच्छा संकलन था। ऐसे कार्य के लिए, अनेक स्त्रोतों से सूचना लेनी होती है। 1976 में, मैंने झारखण्ड आन्दोलन पर लिखा। इसे बहुत प्रशंसा मिली। जनजातियों के एक समूह ने मेरे अंग्रेजी के लेख को भी प्रचारित किया।

चन्देरी पर कार्य

मैं 1989 में फ्रांस गया था। वहां एक महिला एन. वर्गाती से मुलाकात हुई। वर्गाती जवाहरलाल नेहरू विश्वविद्यालय आती रहती थीं। वहीं एलिस थोर्नर से मेरी पहली मुलाकात हुई। वर्गाती ने मुझे 'कॉलेज द फ्रांस' में भोजन पर आमंत्रित किया। वहां मेरी मुलाकात जी फुसमैन से हुई। फुसमैन भारतीय सभ्यता के प्रोफेसर थे। भारत पर अध्ययन करने में रूचि रखते थे। हमने बीकानेर में अध्ययन करने की योजना बनाई। फुसमैन और वर्गाती दोनों भारत आए। हम बीकानेर गए, लेकिन उस समय पाकिस्तान से सीमा पर तनाव चल रहा था। अतः वहां काम करने का विचार छोड़ना पड़ा।

कुछ समय बाद, फुसमैन का संदेश आया कि भारत पर तो अध्ययन करेंगे ही। हमने चन्देरी पर अध्ययन करने की योजना बनाई। चन्देरी एक ऐतिहासिक छोटा कस्बा है। आर्किटेक्चर, शिक्षा व्यवस्था, किले, ऐतिहासिक स्थल आदि सभी वहां थे। कुछ समय बाद मेरे पास कॉलेज द फ्रांस से निमंत्रण आया कि एक वर्ष के लिए मैं वहां अनुसंधान कार्य करने जाऊं। वहां हमने लेक्चर और सेमीनार आयोजित किए, और चन्देरी प्रोजेक्ट की योजना बनाई। फ्रांस से हमारी टीम चन्देरी आई। वहां काफी कार्य किया। तीन भागों में फ्रेंच भाषा में पुस्तक लिखी गई। मैंने भी एक पुस्तक इस कार्य के आधार पर लिखी। उस प्रोजेक्ट की सफलता पर फ्रांसीसी दूतावास में दो बार समारोह हुआ।

नोटबंदी

मैं जयपुर में जगतपुरा में रहता हूं। वहां आठ लाईन वाली बड़ी सड़क है, जिसे महल रोड कहते हैं। वहां एक टी पाइन्ट है, जहां सैंकड़ों मजदूर काम की तलाश में आते हैं। उन्हें बिचौलिए लाते हैं, जो बीच में कमीशन खाते हैं। नोटबंदी के कारण नकदी बन्द हो गई। मजदूर रोज कमाते–खाते हैं। उन्होंने शहर में आना बन्द कर दिया। क्योंकि रोजगार देने वालों के पास नकद पैसे नहीं थे। सरकार को गरीब की इस हालत का एहसास नहीं हुआ कि वह कैसे दुःखी हो रहा है। मैंने इस परिस्थिति के संदर्भ में एक लेख लिखा। मैंने एक और लेख में यह भी लिखा कि इसे असफल करने वाले अधिकारी ही हैं। बैंक के मैनेजरों ने गड़बड़ियां कीं, गिरफ्तारियां भी हुईं। भ्रष्टाचार सरकारी तन्त्र का ही हिस्सा है।

मैंने पैसों के लिए लाईन में लगे लोगों को देखा। बहुत समस्याएं थीं, मारपीट भी हुई। मैंने नोटबंदी के गुण–दोष नहीं देखे, अपितु समाज पर उसका प्रभाव देखा। इससे कालाधन, भ्रष्टाचार समाप्त होगा या नहीं, यह अलग बात है पर देखने की बात यह है कि इसका किस पर क्या प्रभाव पड़ा? आम आदमी पर क्या प्रभाव पड़ा? उद्योगपतियों पर इससे फर्क नहीं पड़ा, लेकिन रोज कमाने–खाने वालों पर पड़ा। समाजशास्त्रियों को देखना चाहिए कि एक शासकीय नीति का आम जनता पर क्या प्रभाव पड़ता है।

राजस्थान में अनुसंधान एवं प्रकाशन

राजस्थान में गम्भीर अनुसंधान नहीं हो रहे हैं। विषय के चुनाव से लेकर अन्त तक अनुसंधान गम्भीरता से नहीं किया जाता है। मूलभूत बिन्दुओं को लेकर अनुसंधान कार्य होना चाहिए। उदाहरण के लिए, गरीबी का अध्ययन करना है तो गरीबों को लें, जो गरीबी से उठे उन्हें लें, कम बेरोजगारों को ले, अधिक बेरोजगारों को लें, शिक्षा का परिवार पर क्या प्रभाव पड़ा, इसे लें, शिक्षा प्राप्त व्यक्ति बेकार बैठे हैं, उन्हें लें। यानि एक विषय से सम्बन्धित सभी पक्षों को लेकर अध्ययन करें।

क्या पिछले 20 वर्षों में राजस्थान में ऐसा कोई अध्ययन समाजशास्त्र में हुआ है जिसकी चर्चा भारत में हुई है? यह सुनने मे नहीं आया है कि किसी विश्वविद्याालय व महाविद्यालय में एक महत्त्वपूर्ण कार्य हुआ है या किसी ने अच्छा अनुसंधान किया है। इकॉनामिक एण्ड पॉलीटिकल वीकली, सोश्योलॉजिकल बुलेटिन या अखबार में ही किसी के अच्छे लेख आए हों,ऐसा देखने में नहीं आ रहा है।

राजस्थान के बारे में गम्भीर प्रकाशन और अध्ययन नहीं है। अध्ययन करने के बहुत क्षेत्र हैं, जैसे प्रवास, शिक्षा, गरीबी, ग्रामीण बेरोजगारी, संस्थाओं का पतन, नई संस्थाओं का उदय, बदलती जीवनशैली, नए सांस्कृतिक रिवाज, आदि। *राजस्थान जर्नल ऑफ सोश्यिोलॉजी* के लिए भी मेरा सुझाव है कि अच्छे लेख ही छापें, रेफरी को लेख भेजें, और अच्छा सम्पादन करें।

समाजशास्त्र शिक्षक की भूमिका

राजस्थान में समाजशास्त्र बहुत दृढ़ नहीं है। इसे मजबूती देने की आवश्यकता है। ऐसा तभी हो सकता है जब अध्ययन, अध्यापन और अनुसंधान तीनों को जोड़कर व्यावहारिक रूप में देखें। दुर्भाग्य से यह नहीं हो पा रहा है। कक्षा में अध्यापन की प्रमाणिकता होनी चाहिए कि कहां से और क्या पढ़ाया जा रहा है। यह नहीं कि नोट्स दे दें। एक दिन और एक सप्ताह की सिरीज पढ़ने को कहें। वैसे यह राजस्थान की ही समस्या नहीं है, गुजरात, महाराष्ट्र आदि में भी यही हाल है। गम्भीर अध्ययनों को, जो पाठ्यक्रम में है, गम्भीरता से पढ़ाना चाहिए। जैसे, यदि गांव के बारे में पढ़ा रहे हैं तो श्रीनिवास, आस्कर लेविस, मजूमदार, दुबे, योगेन्द्रसिंह आदि को, जिन्होने गांव के बारे में गहन अध्ययन किया है, उनका समावेश करके पढ़ाना चाहिए। प्रेरित करने पर विद्यार्थी अंग्रेजी समझने का प्रयास करने लगते हैं। यदि वे अंग्रेजी समझकर हिन्दी में लिखें तो इसमें कोई बुराई नहीं है। ऐसा करना आवश्यक है। आजकल शिक्षा के स्तर में जो गिरावट हो रही है, वह विद्यार्थी की नहीं; अध्यापक, विश्वविद्यालय या महाविद्यालय की है। अध्यापक विद्यार्थी को पूर्ण ज्ञान क्यों नहीं दे पाता? कितने अध्यापक हैं जो बृजराज चौहान की *A Rajasthan Village* पढ़कर कक्षा में गए? उनकी चौखला की अवधारणा कहां तक ठीक है? वे इस अवधारणा से क्यों प्रभावित हुए? हमें पुनः परीक्षित करने की आवश्यकता है। रेडफील्ड के 'लघु समुदाय' की अवधारणा को भारत के गांव में चौहान ने क्यों देखना चाहा? एम.ए., पीएच.डी. के विद्यार्थियों को यह सब बातें बतानी चाहिए। दुबे ने भारतीय गांवों का 'समग्र दृष्टिकोण' प्रदान किया, इसमें प्रकार्यवाद कैसे है? श्रीनिवास ने धर्म को सबसे ऊपर क्यों माना? श्रीनिवास पर रेडक्लिफ ब्राऊन और डब्ल्यू. एच. आर. रिवर्स का क्या प्रभाव था? इन बिन्दुओं को यदि अध्यापक ही नहीं समझेगा तो विद्यार्थी को कैसे बताएगा? दामले ने एक लेख में पारसन्स को जाति पर लागू किया, परन्तु ऐसा क्यों किया? मर्टन का संदर्भ समूह अपनाया। ऐसा उन्होंने क्यों किया? बहुत से ग्रामीण अध्ययन हुए हैं, उनमें इतिहासकार भी हैं, अर्थशास्त्री भी हैं, उन्होंने कहां से क्या ग्रहण किया, यह समझना महत्त्वपूर्ण है।

अनुसंधानकर्त्ताओं को मूल बातों का अध्ययन करना होगा। राजस्थान के संदर्भ में अध्यापकों का प्रशिक्षण कैसा है? राजस्थान के समाजशास्त्री कैसे हैं? कैसा प्रशिक्षण देते हैं? छात्रों को कैसे तैयार करते हैं? ये प्रश्न महत्त्वपूर्ण हैं। इस समय राजस्थान में समाजशास्त्र की स्थिति को दृढ़ता देने की आवश्यकता है। अध्यापकों को अपने विषय की मूल अवधारणाओं पर समझ मजबूत करनी होगी।

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

भारतीय सामाजिक परिवेश का बदलता स्वरूप

के.एल.शर्मा

सारः मानव समाज परिवर्तन की एक श्रृंखला है। भारतीय समाज भी इस परिवर्तन से अछूता नहीं रहा है। बस परिवर्तन का स्वरूप अलग अलग समयों पर अलग रहा है। भारतीय समाज में सबसे व्यापक परिवर्तन अंग्रेजी राज के दौरान हुए जिसने एक नए मध्यवर्ग को जन्म देकर तथा जातीय उभारों को पोषित कर समाज में नई असमानताएं उत्पन्न कीं और इसका प्रभाव अब भी हमारी संस्कृति के विविध तत्त्वों पर विद्यमान है। स्वातंत्रयोत्तर काल में यद्यपि भारतीय समाज में नए युग की शुरुआत हुई पर हम विदेशी हुकूमत से उत्पन्न सामाजिक समस्याओं से लगातार जूझते रहे और समाज के विकास के अन्यान्य प्रयासों के बाद भी समाज में असमानताओं के नए सन्दर्भ पनपते रहे। व्यवस्था के रूप में जाति की पकड़ कमज़ोर तो हुई पर शिक्षा, व्यवसाय, उद्यमिता, जातिवाद और भू–स्वामित्व के लिहाज से जटिल सामाजिक असमानताएं भी उत्पन्न हो गईं। परिवर्तन के प्रवाह की वर्तमान कड़ी के रूप में वैश्वीकरण और उदारीकरण ने आर्थिक–सामाजिक असमानताओं को और अधिक तीव्र और विकराल कर दिया है।

संकेतशब्दः औपनिवेशिक शासन, मध्यम वर्ग, जाति व्यवस्था, सामाजिक असमानता, सामाजिक गतिशीलता, भारतीय समाज, आर्थिक वृद्धि

मानव इतिहास एक श्रृंखला है। इतिहास स्थिरता, प्रतियोगिता, सहयोग, संघर्ष और परिवर्तन के प्रमाणों का लेखाजोखा है। ऐतिहासिक धारा में समुदाय, व्यक्ति, मूल्य और मानक मुख्य बिन्दु हैं। पश्चिम के देशों में सामन्तवाद के पतन के बाद लोकतन्त्र और औद्योगीकरण को साकार करते हुए एक नई राज्य व्यवस्था की स्थापना हुई है। वर्तमान में भूमण्डलीकरण इस परिवर्तन की धारा का अब तक का अन्तिम पड़ाव है। परिवेश परिवर्तन एक अवश्यमभावी वास्तविकता है।

भारत में राष्ट्रीय स्तर पर सामाजिक, सांस्कृतिक, भौगोलिक, आर्थिक और राजनीतिक विभिन्नताओं और विषमताओं के होने पर भी एक प्रमुख परिवेश सदैव रहा है। हम इस राष्ट्रव्यापी स्वरूप को सामन्तवाद, उपनिवेशवाद और स्वातंत्रयोत्तर काल में लोकतन्त्र की संज्ञाओं से चिन्हित कर सकते हैं। अंग्रेजी शासनकाल के अवशेष हमारी राजनीतिक व्यवस्था, भाषा, शिक्षा, सांस्कृतिक शैली आदि में स्पष्ट रूप में परिलक्षित होते हैं।

औपनिवेशिक शासन

ब्रिटिश राज ने उचित–अनुचित तरीकों से भारतीय समाज की संरचना में हस्तक्षेप करते हुए समाज को अपने हित में ढ़ालने का कार्य किया। अंग्रेजों के आगमन से पूर्व सामाजिक व सांस्कृतिक व्यवस्था का एक संगठनात्मक स्वरूप था। मुगल शासकों ने राजनीतिक प्रणाली में परिवर्तन पर अधिक बल दिया था। जबकि ब्रिटिश ने सम्पूर्ण व्यवस्था को झकझोरने का कार्य किया। यह सब उन्होंने बहुत चालाकी से राजनीतिक स्वार्थपूर्ति और अपने आधित्पय की पुष्टि के लिए किया।

ब्रिटिश राज ने औपनिवेशिक शिक्षा नीति द्वारा एक नए वर्ग को जन्म देकर, सामाजिक व सांस्कृतिक विभाजन की दीवार खड़ी की। अंग्रेजी भाषा द्वारा शिक्षित भारतीय लोग अंग्रेजों के चहेते बने, और लाभान्वित हुए। देशी शिक्षा प्राप्त लोगों की प्रस्थिति निम्न रही और शासन व्यवस्था से उनकी दूरी रही। एक नए मध्यम वर्ग का निर्माण हुआ जो उपनिवेशवाद का पोषक साबित हुआ। यह नया मध्यम वर्ग, जमींदारी और रैय्यतवारी, भूमि प्रबन्ध द्वारा उत्पन्न जमींदार, कृषकों और शासन के बीच बिचौलिया के रूप में, काश्तकारों का शोषक वर्ग बना। इसी प्रकार ग्रामीण लघु व कुटीर उद्योगों को कच्चे माल के निर्यात द्वारा नष्ट करने का कार्य किया गया। ये दृष्टान्त सामाजिक परिवेश में एक सोची–समझी चाल द्वारा बदलाव के उदाहरण हैं।

इनके अतिरिक्त, समाजशास्त्रीय दृष्टि से सबसे कठोर उदाहरण, जनगणना के माध्यम से जाति व्यवस्था को यथावत रखने, बल्कि अधिक रूढ़िवादी और बन्द व्यवस्था बनाने का है। पूर्व में जाति व्यवस्था को सामाजिक संबंधों की रीढ़ माना जाता था। विभिन्न जातियों में गैर–बराबरी के बावजूद, सावयविक संबंध, जजमानी प्रथा और अन्य संस्थात्मक पद्धतियां धरातलीय स्तर की वास्तविकताएं थीं। कठोरता का स्वरूप विकराल नहीं था। प्राचीन व मध्यकाल में जातीय गतिशीलता के अनेक उल्लेख प्राप्त हैं, यद्यपि गतिशीलता की गहनता परिस्थितिवश सीमित थी। पवित्र–अपवित्र की धारणा के रहते हुए भी, प्रतिपंडित (Contra-priest) की धारणा और उससे जुड़े हुए कार्यो को नज़र–अंदाज नहीं किया जा सकता था।

1901 की जनगणना के आयुक्त हर्बर्ट रिजले ने सम्पूर्ण भारत में जातियों की गणना करवाई और कुछ पूर्व नियोजित सांस्कृतिक कृत्यों और संस्कारों के आधार पर जातियों के बीच भेद व असमानता के मापन का कार्य किया। इस प्रकार जन्म पर आधारित जाति व्यवस्था को, राजनीतिक स्वार्थ हेतु, एक नया मोड़ दिया, ताकि लोग जातियों में जकड़े रहें और अंग्रेज शासन के विरूद्ध आवाज नहीं उठा सकें। इसी धारणा को 1931 की जनगणना द्वारा, आयुक्त जे.एच. हट्टन ने आगे बढ़ाया। जाति व्यवस्था को एक व्यक्ति, परिवार, समाज और सम्पूर्ण राष्ट्र के लिए लाभकारी संस्था की संज्ञा दी। स्वतन्त्र भारत में, 1991–92 में पिछड़ी जातियों को आरक्षण प्रदान करने हेतु 1931 की जनगणना के आंकड़ों को आधार माना गया। यह भी एक विडम्बना है कि आज लगभग 85 वर्ष पूर्व संकलित आंकड़ों के आधार पर भारत में आरक्षण दिया जा रहा है। अंग्रेज़ शासन का ध्येय जाति को एक श्रेष्ठ व्यवस्था का नाम देकर स्वयं की स्वार्थपूर्ति करना मात्र था।

इस प्रकार ब्रिटिश राज ने अपनी औपनिवेशिक प्रभुता के लिए भारतीय समाज में राज के शासकों, चहेतों और भारतीय लोगों के बीच विभाजन व दरारें उत्पन्न कीं। समाज को विशिष्ट और वंचित, शासक और शासित, अंग्रेजी शिक्षित और देसी (वरनाक्यूलर) भाषाओं में शिक्षित और अशिक्षित के रूप में विभाजित करने का कार्य किया। सामाजिक जीवन के हर क्षेत्र में असमानताएं उत्पन्न कीं।

1947 में स्वतन्त्रता प्राप्ति ने एक नए परिवेश को उजागर किया। वयस्क मत का अधिकार, पिछड़े वर्गों के संरक्षण, समानता और विकास की नई दिशा ने सामाजिक चेतना का संचार किया। परन्तु औपनिवेशिक विरासत के कारण जातिवाद, साम्प्रदायिकता, धर्म की राजनीति और अर्थव्यवस्था में दखल को कम या समाप्त करना आज तक एक गम्भीर समस्या बनी हुई है। लोकतन्त्र, लौकिकीकरण, समाजवाद आदि के बिगुल बजाने के बावजूद, हमारा सामाजिक परिवेश एक जटिल गुत्थी बना हुआ है। जाति व्यवस्था के नाम पर जातिवाद, धर्म के नाम पर साम्प्रदायिकता और परिवार के नाम पर भाई–भतीजावाद पर्याय बन गए हैं। आज पारिवारिक पृष्ठभूमि, जाति पदानुक्रम, पिता का व्यवसाय या नौकरी, शिक्षा, व्यवसायिक दक्षता, नेटवर्क आदि महत्वपूर्ण माने जाते हैं।

भारतीय समाज की प्रकृति

स्वतन्त्र भारत में संविधान व अन्य विधिक तरीकों द्वारा विदेशी शासन की व्यवस्था को ठुकराया गया है। संविधान में एक नए परिवेश का समावेश है। अब हमें समझना होगा कि भारतीय समाज की वर्तमान प्रकृति व संरचना कैसी है? उच्च व निम्न समूहों, परिवारों और व्यक्तियों के रूप में नए प्रस्थिति समूह, वर्ग और व्यक्तियों की रचना कैसी है? सांस्कृतिक और संरचनात्मक परिवर्तन की दशा और दिशा को समझना आवश्यक है। स्वतन्त्रता के बाद 1950 और 1960 के दशकों में राज्य द्वारा प्रायोजित परिवर्तनों, उदाहरण के लिए, जमींदारी व जागीरदारी उन्मूलन, वयस्क मताधिकार, संरचनात्मक परिवर्तन के रूप में और संस्कृतीकरण, जाति में परिवर्तन के संदर्भ में मुख्य प्रवृतियां थीं। संरचनात्मक

परिवर्तन में एक नया मोड़ देश के कुछ भागों में हरित क्रान्ति के परिणामस्वरूप भी देखा जा सकता है। संरचनात्मक परिवर्तन द्वारा सामाजिक परिवेश में बदलाव तो अवश्य आया, परन्तु असमानता और समानता दोनों के नए स्वरूप भी उभर कर आए। वंचित वर्ग लाभान्वित हुआ और सबल वर्ग दुर्बल हुआ। कुछ सीमा तक समानता उभरी तो कुछ सीमा तक गैर—बराबरी भी प्रकट हुई।

शहरों में उच्च शिक्षा के प्रसार के परिणामस्वरूप एक नए मध्यम वर्ग का प्रसार हुआ। यह मध्यम वर्ग प्रमुखतया राज्य सेवाओं, व्यापार और स्व—रोजगारों में कार्यरत है। शिक्षित—वर्ग के रोजगार, उच्च आय और सामाजिक तानाबाना आदि सामाजिक प्रस्थिति के नए आयाम माने जा सकते हैं। प्रस्थिति और शक्ति दोनों विशिष्ट कसौटियां आंकी जाने लगी हैं। व्यक्तियों के बीच इन दो आधारों पर 'अन्तर' देखा जाने लगा। इन्हीं कसौटियों के आधार पर अस्मिता और सामाजिक स्थान की पहचान होने लगी। इस प्रकार के संरचनात्मक परिवर्तन का आधार समाज में संसाधनों के वितरण और पुनर्वितरण द्वारा संभव हो सका है। इस प्रक्रिया में लोग अपनी पसन्द को मद्देनजर रखते हुए, अवसरों पर ध्यान केन्द्रित करते हैं। ऐसे परिवर्तन के प्रवाह में जन्म पर आधारित जाति पदानुक्रम और पवित्र—अपवित्र की धारणा अथवा संस्कृतीकरण का प्रभाव फीका दिखाई देता है।

वर्तमान सन्दर्भ में यह भी नहीं कहा जा सकता कि सब कुछ नया है और भूतकाल की कोई भूमिका नहीं है। भूतकाल का परिवर्तित स्वरूप विद्यमान है और नए तत्वों का उसके साथ सह—अस्तित्व भी है। हमें यह देखना है कि परिवर्तन की प्रकृति व दिशा कैसे सामाजिक असमानता को प्रभावित कर रही है। इसके अतिरिक्त, यह भी देखना होगा कि विचारधारा, संरचना और प्रक्रिया के संगम द्वारा सामाजिक असमानता पर क्या प्रभाव पड़ रहा है।

सामाजिक गतिशीलता

आज से लगभग पांच दशक पूर्व, मैंने राजस्थान के 6 गांवों के अध्ययन के आधार पर व्यक्ति, परिवार और समूह (जाति / उपजाति) के स्तरों पर सामाजिक गतिशीलता की विवेचना की थी। व्यक्ति और परिवार के स्तर पर आर्थिक और राजनीतिक गतिशीलता अधिक प्रभावी थी और समूह के स्तर पर सांस्कृतिक पहलू प्रबल था। आज नामचीन विद्वान भी इस मत से सहमत हैं, क्योंकि जाति एक व्यवस्था के रूप में कमजोर हो चुकी है, तथा वर्ग और शक्ति अधिक प्रभावी बन चुके हैं। यह अवस्था एक नए सामाजिक परिवेश का आनुभाविक उदाहरण है। भारतीय समाज में आज आय, व्यवसाय, उद्यमिता, शिक्षा, भू—स्वामित्व, सम्पत्ति, वर्ग चेतना और जीवनशैली की बात की जाती है, न कि जातिसोपान और पवित्रता—अपवित्रता की। यह एक भिन्न प्रश्न है कि कुछ लोग कभी—कभी अपने वर्चस्व व दबंगई को प्रदर्शित करने हेतु सवर्ण और दलित के बीच की खाई को मुद्दा बनाते हैं। जुलाई 2016 में उना (गुजरात) में दलितों पर बर्बरतापूर्ण दुर्व्यवहार या अल्पसंख्यकों के प्रति द्वेषपूर्ण बर्ताव या खाप पंचायतों के गैर—कानूनी अधिनायकवादी निर्णय राज्य व्यवस्था की कमज़ोरी को दर्शाते हैं, न कि जाति व्यवस्था के सुदृढ़ीकरण या धार्मिक उन्माद को। गोरक्षा और गोमांस आदि को मुद्दा बना कर कुछ लोग बवाल और हिंसा अपने निजी या राजनीतिक हित के लिए कर रहे हैं।

भारत में आज सामाजिक परिवेश अत्यन्त जटिल है। जटिलता का आभास विभिन्न प्रकार के परिवर्तनों और गतिशीलता द्वारा किया जा सकता है। एक तरफ उच्च वर्ग के लोग हैं, जो सार्वजनिक और निजी दोनों क्षेत्रों में छाए हुए हैं। इनके बाद मध्यम वर्ग के लोग हैं। निम्न स्तर पर गरीब, मजदूर, कारीगर, लघु किसान आदि हैं। ये वे लोग हैं जिनको स्वतन्त्रता प्राप्ति के बाद अधिक लाभ प्राप्त नहीं हुआ है। जटिलता का अभिप्राय गतिशीलता के लाभ के असमान वितरण से है। भूमण्डलीकरण और उदारीकरण का लाभ निजी क्षेत्र में कुछ चयनित लोगों का एकाधिकार बन गया है। आयकर विभाग के ताजा आंकड़ों के आधार पर कहा गया है कि मात्र 193 भारतीयों ने सालभर में 4.54 लाख करोड़ रूपये

कमाए। इतनी भारी कमाई देश के 2.2 करोड़ लोग भी नहीं कमा सके जो आयकर देते हैं। इसके अलावा अधिकतर राजनेता उच्च धनी वर्ग में हैं।

इस असमानता का कारण अवसरों की असमान पहुंच है, और असमान पहुंच का कारण असमान क्षमता है। ऐसा दृश्य शिक्षा, प्रशिक्षण, साधन–सुविधा आदि क्षेत्रों में दिखाई देता है। इसका आशय यह नहीं है कि 'न्याय' की मांग नहीं की जा रही है। कई राजनीतिक दल सामाजिक न्याय की मांग को मुद्दा बना कर चुनाव जीतने में कामयाब हुए हैं। सामाजिक न्याय के लिए आन्दोलन भी हुए हैं। ऐसे प्रयासों में न्याय की पूर्ति से अधिक राजनीति का प्रभाव अधिक रहा है। 'जाति' को इन सब गतिविधियों में घसीटा गया है। वास्तव में जाति एक व्यवस्था के रूप में बहुत कमजोर हो चुकी है, परन्तु 'जाति' मात्र नाम के लिए, एक संस्कारिक क्रिया की तरह, कभी–कभी निहित स्वार्थ–पूर्ति के लिए चर्चा में लाई जाती है। अपने स्वार्थ के लिए, सुविधानुसार, जाति का उपयोग कुछ लोग करते हैं। रोज़मर्रा के जीवन में बहुत से कार्य हैं जिनका जाति से कोई सरोकार नहीं है।

जाति व्यवस्था

जाति व्यवस्था के क्षीण होने के बावजूद, वर्तमान में 'जाति नेता' और 'जाति दल' प्रबल हैं। जाति का प्रतिनिधित्व करने के दावे के साथ राजनीति को एक धंधा बना लिया गया है। भारतीय प्रजातान्त्रिक व्यवस्था ऐसे जातिपन को सहन कर रही है। कुछ जातियों के लोग राजनीति में गहरी पैठ जमाये हुए हैं। कुछ अन्य जातियों के लोग व्यापार व उद्योग पर कब्जा किए हुए हैं। कुछ लोगों ने सरकारी नौकरियों पर नियन्त्रण कर रखा है। जाति को हर प्रकार से दोहने का कार्य हो रहा है।

ब्राजील में 2016 के ओलम्पिक खेलों में दो पदक भारतीय महिलाओं को मिले। उन दो महिला भागीदारों की जातियां जानने के लिये उत्सुकता राजनीति से प्रेरित थी। पदक विजेताओं ने अपनी मेहनत और दक्षता से विजय प्राप्त की, न कि अपनी जाति के आधार पर। नेता व कुछ लोग अपनी धाक जमाने के लिए उनकी जाति जानने में रूचि प्रकट करने लगे। इस प्रकार, हर प्रकार से जाति–आधारित दोहन एक जरिया बनाया जा रहा है।

भारतीय सामाजिक परिवेश में परिवर्तन अनेक तथ्यों द्वारा देखा व परखा जा सकता है। 1951 में मात्र सात प्रतिशत लोग शहरों और कस्बों में रहते थे। आज शहरी आबादी लगभग 35 प्रतिशत है। नगरीकरण की प्रक्रिया में बहुत गति आई है, जबकि औद्योगीकरण की गति धीमी रही है। मध्यम वर्ग लगभग 30 प्रतिशत है। शिक्षा और श्वेत–वस्त्र कार्यों के द्वारा मध्यम वर्ग में वृद्धि सम्भव हुई है। शहर और गांव के बीच परम्परात्मक खाई कम हुई है। परन्तु यह भी एक कटु सत्य है कि लगभग 40 प्रतिशत लोग गरीबी रेखा से नीचे हैं, और वे अधिकतर गांवों में हैं। शहरों की मलिन बस्तियों में अति निर्धन लोग रहते हैं। यह भी तथ्य है कि कृषि पर निर्भरता कम हुई है, गैर–कृषि आय लगभग 30 प्रतिशत तक है, परन्तु इसका लाभ पहले से सबल लोग उठा रहे हैं। इस कारण असमानता में अधिक बढ़ोतरी हुई है।

विरोधाभास और विडम्बना आज के सामाजिक परिवेश में एक चौंकाने वाली अवस्था के संकेत हैं। जाति व्यवस्था क्षीण हुई है, परन्तु 'जातिपन' और 'जातिवाद' कायम है। सामाजिक गतिशीलता बढ़ी है, परन्तु बहुत से लोगों के रास्तों में बाधाएं हैं। कृषि पर निर्भरता घटी है, परन्तु गैर–कृषि आय के स्रोतों पर सम्पन्न व बड़े काश्तकारों का नियन्त्रण हुआ है। शिक्षा का बहुत प्रसार व विस्तार हुआ है, परन्तु गुणात्मक शिक्षा समाज के अभिजात व उच्च मध्यम वर्ग तक ही सीमित है। अस्पृश्यता बहुत सीमा तक लुप्त हुई है। दलित उच्च पदों पर आसीन हैं, शिक्षित भी है, उद्यमी भी हैं, परन्तु इस सब के बावजूद दलितों में निर्धनता अधिक है। उनके विरूद्ध अपराध अत्यधिक हैं। कहीं–कहीं छूआछूत व भेदभाव भी दिखाई देता है। दलित वर्ग के लोग इसके विरूद्ध लामबंध भी होते हैं, आन्दोलन भी करते हैं। यह सब एक विचित्र रूप में हो रहा है। दलित को नौकरी मिलती है, वह अपना कार्य भी करता है, फिर भी उससे

उच्च जाति के लोग दूरी रखते हैं। यह भी सत्य है कि यदि एक दलित मन्त्री या बड़ा अधिकारी है तो उसके साथ प्रत्यक्ष रूप में आदरपूर्ण व्यवहार किया जाता है।

इस दृश्य के रहते हुए, यह भी एक कटु सत्य है कि सरकारी नौकरी की चाहत में जाति और वर्ग को नकारने में झिझक नहीं होती। कुछ समय पूर्व उत्तर–प्रदेश में सफाई कर्मचारी की नौकरी के लिए गैर–अनुसूचित जातियों के हजारों स्नातकों ने आवेदन किए थे। कुछ प्रार्थी तो पीएच.डी. किए हुए भी थे। सरकारी नौकरी सुरक्षित व स्थायी है। अतः यदि वह कार्य जो निम्न जाति के लोग करते रहे हैं तो क्या उच्च जाति के लोग भी कर सकते हैं? इसके विपरीत, उना की घटना के बाद, दलितों ने मृत पशुओं की खाल उतारने के विरूद्ध निर्णय लिया और इसके लिए वे लामबंध भी हुए। इस घटनाचक्र में राजनीति भी बहुत हुई।

लोकतन्त्र की विडम्बनाएं

एक अन्य पहलू भी हमारे सामाजिक परिवेश को परिलक्षित करता है। भारत एक स्थिर व सफल लोकतांत्रिक देश होने का दावा करता है। एक अपवाद के अलावा, भारत में चुनाव द्वारा चुनी गई सरकारें केन्द्र और राज्यों में कार्य कर रही हैं। दो संविधान संशोधनों के पश्चात् महिलाओं को शहरी निकायों और पंचायतीराज संस्थाओं में आरक्षण प्राप्त है। उनके चुनाव और वित्तीय समाधान, संसद व विधान सभा की तरह सुनिश्चित किए गए हैं। विडम्बना यह है कि कुछ परिवार राजनीति में हैं और कुछ परिवार मात्र राजनीतिक हैं। सांसद, विधायक, मंत्री, मुख्यमंत्री आदि बनना कुछ परिवारों के रगों में है। ऐसे कम से कम दस परिवार हैं, जो दो–तीन पीढ़ियों से राजनीतिक वर्चस्व बनाए हुए हैं। जम्मू–कश्मीर, उड़ीसा, महाराष्ट्र, हरियाणा, उत्तर–प्रदेश, झारखण्ड, बिहार, अरूणाचल प्रदेश, पंजाब, आंध्रप्रदेश, तमिलनाडू आदि राज्य पैतृक राजनीति के ज्वलन्त उदाहरण हैं। बेटा, बेटी, पत्नी, दामाद आदि इस प्रकार के कुनबों में सम्मिलित हैं। एक खानदान तो ऐसा भी है जिसमें छोटे–बड़े सब मिलाकर लगभग 50 सदस्य राजनीति में हावी हैं। यह सत्य है कि ये सब लोग चुनकर आते रहे हैं। परन्तु प्रश्न यह है कि चुनाव में किस प्रकार जोड़तोड़ बैठाया जाता है कि वे ही लोग चुनाव जीतते हैं।

भारत अनेक प्रगतिशील देशों से अधिक धनवान है फिर भी, औद्योगिक क्षेत्र और शिक्षा की गुणवत्ता में बहुत पिछड़ा हुआ है। हमारी विडम्बना है कि धन का संचय एक अल्प वर्ग तक सीमित है। गुणात्मक शिक्षा तक पहुंच भी बहुत कम लोगों तक सीमित है। जब धन और शिक्षा का पुनर्वितरण इन्हीं लोगों में पीढ़ी दर पीढ़ी होने लगता है तब निवेश और शिक्षा द्वारा परिवर्तन के बजाय स्थिरता की पुष्टि होती है। फ्रांस में, उच्च स्तरीय शिक्षण संस्थाओं में वे लोग पढ़ते हैं जिनके पूर्वज भी वहां पढ़ते थे। इन उच्च कोटि की संस्थाओं के शिक्षित लोग फ्रांस में उच्च पदों पर आसीन हैं। राजनीति में उनकी गहरी दखल है। हमारे यहां भी परिवार की प्रस्थिति की उनके सदस्यों के भविष्य में महत्वपूर्ण भूमिका है।

विडम्बना का एक स्वरूप यह भी है कि अभिजात व उच्च वर्ग के सदस्य अनेक बार कानून का उल्लंघन करते हैं। कानून की ढ़ीली प्रकृति, दावपेचों व अपने वर्चस्व के आधार पर ऐसे लोग शिकंजे में या तो आते ही नहीं हैं, या फिर सांठगांठ, प्रलोभन और सम्बन्धित शासक वर्ग की मिलीभगत से वे कम से कम दण्डित होते हैं। हम राज्य और समाज की प्रकृति व कार्यविधि को इस तरह की घटनाओं से भी समझ सकते हैं।

अपराध की प्रकृति व उसके तौर–तरीकों में बहुत परिवर्तन हो रहा है। बलात्कार की घटनाएं प्रतिदिन हो रही हैं। बलात्कार के पश्चात् हत्याएं की जा रही हैं। प्रतिदिन चार नाबालिक बालिकाओं का बलात्कार हो रहा है। रंगदारी, दादागिरी व लूटपाट शहरों में और राजमार्गों पर असहज कुकृत्य सहज हो गेंगवार हो रहे हैं। लोग दण्डित भी हो रहे हैं, फिर भी इनमें कमी दिखाई नहीं देती है। ऐसा क्यों हो रहा है? क्या यह विडम्बना नहीं है?

राजस्थान के कोटा शहर में कोचिंग करने वाले विद्यार्थी आत्महत्याएं कर रहे हैं। विद्यार्थियों में अति उच्च आकांक्षाओं को उजागर करने में राज्य, समाज व परिवार (माता–पिता) उत्तरदायी हैं। क्या सभी का उच्च शिक्षण संस्थाओं में पढ़कर डॉक्टर और इंजिनियर बनना ही एकमात्र जीवन का लक्ष्य है? एक व्यक्ति एक अच्छा कर्मी बनकर सुयोग्य नागरिक होने का गर्व प्राप्त कर सकता है। हिन्दी, उर्दू, पंजाबी, गुजराती आदि पढ़कर एक श्रेष्ठ विद्वान बन सकता है। ऐसी अनुभूति का अभाव एक दुर्बल परिवेश का परिचायक है।

इसी प्रकार की दशा उन किसानों की भी है जो अत्यधिक कर्ज के बोझ से दबने के कारण आत्महत्याएं कर रहे हैं। किसान व्यापारिक फसलों के लिये कर्ज लेता है ताकि वह अधिक लाभ प्राप्त कर सम्पन्न बन सके, परन्तु उसका मानसून व बाढ़ पर नियन्त्रण नहीं है। बिजली की उपलब्धता राज्य सरकार पर निर्भर करती है। कर्ज की अदायगी नहीं होने पर किसान असहाय हो जाता है। उसे आत्महत्या ही कष्ट निवारण का एकमात्र उपाय दिखाई देता है। बहुत से किसान सफल व सम्पन्न भी हो रहे हैं। ऐसा क्यों हो रहा है कि कुछ असफल व निराश हो रहे हैं और कुछ सफल संतुष्ट हो रहे हैं। यह एक विडम्बना है जिसको गहराई से समझने की आवश्यकता है।

सामाजिक असमानता

असमानता एक सर्वव्याप्त प्रघटना है। पश्चिम के विकसित देशों में निर्धनता, बेरोजगारी और असमानता व्याप्त है, परन्तु इनकी गहनता बहुत कम है और सामाजिक सुरक्षा के प्रावधानों द्वारा इन समस्याओं से आम व्यक्ति को राहत प्राप्त होती है। भारत में ऐसा नहीं है। न्यू वर्ल्ड वेल्थ की रिपोर्ट के अनुसार, भारत आय असमानता में दूसरा बड़ा देश है। कुल संपति में 54 प्रतिशत पर करोड़पतियों का कब्जा है। केवल रूस एक ऐसा देश है जहां आर्थिक असमानता भारत से अधिक है। असमानता का मुख्य कारण संसाधनों का असमान वितरण है। हम जानते हैं कि आय की समानता पूर्ण रूप में असम्भव है। लेकिन असमानता को कम करने के लिए एक उचित पुनर्वितरण व्यवस्था की कार्यवाही की जा सकती है। आर्थिक संस्थाओं के संप्रबन्धन के अलावा, ऐसी सामाजिक संस्थाओं के निर्माण की भी आवश्यकता है जिनके द्वारा असमानता के विरूद्ध राजनीतिक कदम उठाए जा सकें। भारत जैसे देश में जहां लगभग 40 प्रतिशत लोग गरीबी रेखा के नीचे हैं, वहां ऐसा उपाय अत्यन्त आवश्यक है।

भारत में आर्थिक और सामाजिक असमानता के कारण ही निर्धनता, रूग्णता और शोषण जैसी समस्याएं बनी हुई हैं। भारत में आर्थिक वृद्धि हो रही है, लेकिन इसके साथ–साथ असमानता भी बढ़ रही है। आर्थिक वृद्धि वांछित विकास और सामाजिक न्याय में रूपान्तरित नहीं हो रही है। इस प्रक्रिया में सामाजिक अवरोध व्याप्त है। राज्य का उत्तरदायित्व इन अवरोधों को कमजोर करने का है। शिक्षा की गुणवत्ता और कौशल के आधार पर एक नए सामाजिक स्तरीकरण की रचना हो रही है। सामाजिक गतिशीलता में माता–पिता की शिक्षा, व्यवसाय और आर्थिक स्थिति की अहम् भूमिका है। निम्न बिन्दु असमानता के संदर्भ में प्रमुख हैंः–

- ग्रामीण पृष्ठभूमि और ग्रामीण क्षेत्रों में शिक्षित लोगों को आगे बढ़ने में बहुत बाधाएं सहन करनी पड़ती हैं।
- उच्च आर्थिक प्रस्थिति से शिक्षा व नौकरी आदि में लाभ मिलता है।
- अनुसूचित जाति व अनुसूचित जनजाति के लोगों को व्यवसायिक अध्ययनों में प्रवेश के लिए उनकी जनसंख्या के अनुपात से कम स्थान प्राप्त होते हैं।
- यदि माता–पिता वेतनभोगी वर्ग के हैं तो उनकी सन्तान को आगे बढ़ने में अधिक लाभ होता है।
- ग्रामीण पृष्ठभूमि, निर्धनता अनुसूचित जाति, अनुसूचित जनजाति या कम शिक्षित माता–पिता की सन्तान होने पर बहुत कठिनाई झेलनी पड़ती है।

- नगरीय परिवेश में व्यावसायिक अभिजात होने का लाभ उनकी सन्तान को प्राप्त होता है, और इस प्रकार अभिजातवाद की निरन्तरता बनी रहती है।

गांव और शहर के बीच एक महत्वपूर्ण कड़ी है, परन्तु यह भी सत्य है कि 'गांव' 'शहर' नहीं है। गांव के व्यक्ति को भाषा, जीवनशैली, आय आदि के कारण आगे बढ़ने में कठिनाई होती है। एक अनुमान के अनुसार, सामाजिक गतिशीलता में शहर के श्रेष्ठ अंग्रेजी माध्यम के स्कूल में शिक्षित व्यक्ति को गांव में शिक्षित व्यक्ति से सात गुना अधिक लाभ प्राप्त होता है। गांव से शहर की ओर प्रवास सामाजिक गतिशीलता की कसौटी तो है, परन्तु प्रवास की विभिन्नता एक ऐसा तथ्य है, जिसके द्वारा सामाजिक गतिशीलता की जटिलता को समझने की आवश्यकता है।

मध्यम वर्ग का उभार

मध्यम वर्ग का उभार स्वतन्त्र भारत में परिवर्तन का प्रमुख प्रेरक रहा है। अन्ना हजारे के आन्दोलन में मध्यम वर्ग की सत्ताधारियों के विरूद्ध भ्रष्टाचार और कालेधन को उजागर करने में अहम भूमिका थी। मध्यम वर्ग ने अपने स्वार्थों से परे जा कर, समाज के लिए रचनात्मक, परिवर्तन–पोषक और सुधारवादी प्रवृति को विकसित करने में योगदान दिया। उत्तरदायित्व और पारदर्शिता पर बल देते हुए, शासकीय कार्य, कानून द्वारा शासन, व्यक्ति के अधिकारों की प्राथमिकता को संबल देकर धार्मिक कट्टरता आदि का विरोध किया था। यह आशा की गई थी कि भविष्य में चुनाव और शासन में इन बिन्दुओं पर ध्यान देते हुए एक अच्छे समाज के निर्माण की ओर अग्रसर होंगें।

हम इस सन्दर्भ में मध्यम वर्ग के अन्तर्गत शिक्षित, जागरूक और आर्थिक दृष्टि से दृढ़ व्यक्तियों को शामिल करना चाहेंगे जो देश के हित में सही आवाज़ उठा सकने में समर्थ हैं। परन्तु प्रायः यह परिभाषा नगण्य रही है। मध्यम वर्ग में उपभोग, गतिशील और आकांक्षाकारी लोगों को ही मुख्यतः शामिल किया जाता है।

क्या मध्यम वर्ग 'आधुनिकता' का सूचक है? आधुनिकता का आधार क्या है? क्या आर्थिक सम्पन्नता ही आधुनिकता का आधार है? क्या मध्यम वर्ग 'मध्य' में स्थित है? इन प्रश्नों के अनुसार, भारत में, पश्चिम के विकसित देशों की तुलना में , बहुत कम लोग 'मध्यम वर्ग' में सम्मिलित किए जा सकते हैं। अमेरिका में, भारतीय मापदंडो के अनुसार, सम्पूर्ण जनसंख्या मध्यम वर्ग में होनी चाहिए। अमेरिका में संरक्षण की राजनीति और सम्पन्न बनने की विशेष सुविधा के लिए व्यक्ति सोच भी नहीं सकता। उपभोग मध्यम वर्ग की कसौटी नहीं है। पश्चिम में प्रजातांत्रिक और व्यक्तिवाद के मूल्यों के माध्यम द्वारा पारस्परिक अन्तःक्रिया एक स्थापित तथ्य है। भारतीय मध्यम वर्ग मुख्यतः संबंधों (नेटवर्क), परिवार और संरक्षण पर पनप रहा है। नागरिकता के बोध और उसके अनुरूप दायित्व का निर्वहन पश्चिम के देशों में मध्यम वर्ग की विशेषता है।

आय, उपभोग, व्यय और आरामदायक साधनों के आधार पर भारत के मध्यम वर्ग का विस्तार हुआ है। वर्ष 2011–2012 में 47.8 प्रतिशत लोग गरीब थे, 37.1 प्रतिशत निम्न मध्यम वर्ग, 9.0 प्रतिशत मध्यम–मध्यम वर्ग और 1.9 प्रतिशत उच्च मध्यम वर्ग में थे और 0.7 प्रतिशत लोग अति–सम्पन्न थे। मुम्बई में, आय के आधार पर पानीपूरी वाले, डोसा विक्रेता, बढ़ई, वेल्डर, लान्ड्री वाले, ड्राइवर और केबल टी. वी. टेक्नीशियन भी मध्यम वर्ग में समाहित किए गए हैं।

आर्थिक वृद्धि का प्रभाव

आर्थिक वृद्धि और कार्य की अधिक गहनता के कारण गतिशीलता सम्भव हुई है। इन निम्न मध्यम वर्ग के लोगों की दैनिक आय प्रति व्यक्ति 134 से 268 रूपयों की श्रेणी में है। इस श्रेणी से नीचे के लोग गरीब माने गए हैं। निम्न वर्ग और निम्न मध्यम वर्ग के बीच अन्तर स्पष्ट तौर पर देखा गया है। इस

प्रकार भारत में मध्यम वर्ग 50 प्रतिशत से भी कुछ अधिक है। यहां 'मध्यम वर्ग' की इस परिभाषा के प्रश्न को हमें पुनः उठाना होगा। क्या इस प्रकार से मध्यम वर्ग के विस्तार द्वारा हमारे मध्यम वर्ग में नागरिकता के बोध में भी समानान्तर बढ़ोतरी होती है? इस बिन्दु पर पूर्व में हम चर्चा कर चुके हैं। मध्यम वर्ग उत्पादन प्रक्रिया का भाग नहीं है, वह अन्य वर्गों को सेवा देने वाला वर्ग है। मध्यम वर्ग का विस्तार अन्य वर्गों की स्थिति पर निर्भर करता है, और अन्य वर्ग देश की आर्थिक व राजनीतिक दशा और दिशा पर निर्भर करते हैं।

भारत में विभिन्न प्रदेशों के सामाजिक परिवेश एक समान नहीं हैं। कुछ राज्य 'बीमारू' हैं तो कुछ 'प्रगतिशील' हैं। कुछ राज्य कृषि में, कुछ व्यापार में और कुछ औद्योगिक क्षेत्र में अन्य राज्यों से आगे हैं। ऐसे राज्य भी हैं जो आर्थिक दृष्टि से पिछड़े नहीं हैं, परन्तु उनमें सामाजिक और सांस्कृतिक पिछड़ापन झलकता है। आर्थिक वृद्धि हो रही है, परन्तु इसे बेड़ियों ने जकड़ रखा है। फड़फड़ाहट तो है, पर उड़ान नहीं है। हमारे देश के सामाजिक परिवेश का यह एक विचित्र दृश्य है। स्वतन्त्र भारत में परिवर्तन की प्रकृति व प्रक्रिया को समझने और विश्लेषण के लिए, हमें मात्र चार प्रमुख बिन्दुओं को समझने की आवश्यकता है। ये हैं – अधिकार, साम्प्रदायिक दंगे, धनाढ्य वर्ग और शासक। गत सात दशकों में इन चारों में क्या परिवर्तन हुए हैं, कैसे हुए हैं, कौन लाभान्वित हुए हैं, कौन वंचित रहे है ? किस प्रकार सामाजिक असमानता में कमी या वृद्धि हुई है ? हमारे सामाजिक परिवेश में क्या प्रतिमान रहे हैं ? भारत एक स्थिर प्रस्थिकपरक देश नहीं हैं। परिवर्तनशील देश है। परिवर्तन को कैसे ढ़ाला गया है ? परिवेश को किस प्रकार दिशा दी गई हैं ? ये प्रश्न अहम् हैं। जाति व्यवस्था से जातिवाद, जातिपन, गतिशीलता से स्थिरता, सोपान से असमान श्रेणीकरण, परिवार से भाई–भतीजावाद और पक्षपात आदि प्रवृतियां विचलित करने वाली हैं। यह भी एक तथ्य है कि दलितों को दबाने के बावजूद उन्हें आवाज मिली है। स्त्री सशक्तीकरण भी हुआ है। एक नई सोच और विचारधारा में अन्तर्निहित समानता व स्वतन्त्रता के बीज देखे जा सकते हैं। गरीब के लिए आवाज़ उठ रही है। इन पहलुओं को भी बदलते सामाजिक परिवेश से जोड़ना होगा। बेमेल स्थिरता और परिवर्तन एक नए संक्रमण को इंगित करते हैं।

प्रोफेसर के. एल. शर्मा, प्रो–वाइसचांसलर, जयपुर नेशनल यूनिवर्सिटी, जयपुर

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

यूरोप में सम्मानार्थ नारी वध : बोर्दियों के प्रतीकात्मक हिंसा की अवधारणा के संदर्भ में

मागदालीना ए. ग्रज़िब
हिन्दी संक्षेपणः नरेश भार्गव

सारः यह लेख, अभी हाल के वर्षों में घृणा पर आधारित स्त्रियों की हत्या का विवेचन है। नारियों की हत्या पर इस दृष्टि का संबंध बोर्दियों की नज़र से विश्लेषित किया गया है। यह नज़र बोर्दियों के सिद्धान्त, प्रतीकात्मक हिंसा के साथ जुड़ी हुई है जो यूरोपियन समाज में नारियों के प्रति हिंसा को विश्लेषित करता है और यूरोप में आए प्रवासियों में स्त्रियों के सम्मानार्थ वध को भी समझने का प्रयास करता है। इसमें जेन्डर संबंधों की विशिष्टता का संदर्भ भी है और संस्कृति विशिष्ट नारी हत्या का विश्लेषण भी है। प्रतीकात्मक हिंसा का सिद्धान्त आंशिक रूप से ही सम्मानार्थ वध को स्पष्ट करता है। यह पितृसत्तात्मक स्पष्टीकरण के आधार पर विश्लेषण है, और पुनः होने वाले संरचनात्मक परिवर्तनों के लिए इसे स्वीकार भी किया जाता है। सम्मानार्थ वध पर बोर्दियों के सिद्धान्त को आधार मानने से यूरोप में नारियों के विरूद्ध हिंसा के संबंध में कुछ स्पष्टीकरण संभव है और नई संरचनात्मक प्रक्रिया में उन प्रतीकात्मक संदर्भों का परिचय भी इससे हो सकता है। इन परिवेशों पर नज़र रखनेवालों के लिए ध्यान नए संरचनात्मक परिवर्तन तथा नए सलाहकारी आधार भी प्रस्तुत करते हैं।

संकेतशब्दः बोर्दियों, नारी हत्या, अपराधी प्रवृत्ति, सम्मानार्थ वध, आप्रवासी, प्रतीकात्मक हिंसा, नारी के विरूद्ध हिंसा।

पिछले कुछ समय से हमारी रूचि नारियों के प्रति हिंसा तथा स्त्रियों के जीवन संबंधी अध्ययनों में बढ़ी है और इसकी चिंता व्यक्त करते हुए विगत वर्षों में कई सम्मेलन भी हुए (काउंसिल ऑफ यूरोप इंस्तांबूल कन्वेन्शन 2011, मान्जू 2012) । इन सम्मेलनों में बहुत से देशों के तथा स्थानीय लोग एकत्रित हुए थे। इनमें बहुत से देशों के नीति–निर्माता भी सम्मिलित थे। इनमें से यूरोप में सबसे अधिक ध्यान जीवन साथी की घनिष्ठता के बावजूद उनके विरुद्ध हिंसा पर गया। लेकिन इसके अतिरिक्त यूरोप में पारंपरिक रूप में जुड़े हुए नारी हत्या के प्रसंग भी हैं, उदाहरण के लिए सम्मानार्थ वध (ऑनर किलिंग)। किशोरी हेशु योनिस जो एक कुर्द ईराकी लड़की थी, की हत्या इसी संदर्भ में देखी जा सकती है। उसके पिता ने उसकी हत्या इसलिए की थी क्योंकि वह पाश्चात्य वस्त्र पहनती थी और उसका एक लड़का दोस्त भी था। आप्रवासी होने तथा वैश्वीकरण के गंभीर प्रभाव के कारण उस लड़की ने यह स्वाभाव अपनाया था। मीडिया ने यूरोप के गांवों में ऐसी हत्याओं का वर्णन किया था। ऐसे अपराधों की प्रकृति का कोई विशेष पता नहीं लगता।

सम्मान के लिए नारी हत्या के प्रसंग प्रजाति, धर्म, वर्ग तथा आयु सभी से परे हैं, और इन सभी परिवेशों में हत्याएं होती रही हैं (मीदू और मिर्जा 2011)। नारी के प्रति हिंसा इसलिए है क्योंकि वह नारी है और सम्मानार्थ वध का यह अनुपात यद्यपि निश्चित नहीं है पर इससे सम्मानार्थ वध का प्रदर्शन तो होता ही है। संयुक्त राष्ट्र संघ ने इसे ऐसे भेदभाव के रूप में स्वीकार किया है, जिससे स्त्रियों के उन अधिकारों का हनन होता है, जिनके अंतर्गत उन्हें एक सामान्य और स्वच्छंद जीवन जीने का अधिकार है। यह मानव अधिकार का एक ऐसा उल्लंघन है जिसमें राज्यों का यह उत्तरदायित्व है कि वे घटनाओं की जांच करें और अपराधी को दण्ड दें। यद्यपि ऐसे अपराध व्यक्तिगत कार्य क्षेत्र के अपराध हैं, लेकिन राज्य का दायित्व है कि वह कार्य करे और गैर–राजकीय प्रतिनिधियों की भी सहायता करे (आई.सी.ई. डी. ए. डब्ल्यू 1993)। 1980 के बाद राष्ट्रों में स्त्रियों की हत्या, विशेष रूप से सम्मान के लिए नारी हत्याओं पर चिंताएं बढ़ी हैं। प्रासंगिक संगठन जैसे आई.सी.ई.डी.ए.डब्ल्यु (ICEDAW) कमेटी ने स्त्रियों

के विरूद्ध भेदभाव को समाप्त करने का आह्वान किया है। संस्था ने स्त्रियों के विरूद्ध हिंसा पर विशेष रिपोर्ट जारी की और केन्द्रीय समिति ने स्त्रियों से संबंधित हिंसा पर कई प्रस्ताव भी पारित किए। (HRV) (संयुक्त राष्ट्र जनरल एसेम्बली 2001, 2002, 2003, 2004, 2006, 2008) वर्तमान में अंतर्राष्ट्रीय राष्ट्रीय स्तर पर और अंतर्राष्ट्रीय समुदाय में भी यह भावना बढ़ती जा रही है कि आवश्यक हो गया है कि मानव अधिकार उल्लंघन का मुकाबला किया जाए और इस प्रथा को समाप्त किया जाए, जो मानव अधिकारों का गंभीर हनन है। सम्मानार्थ वध मानव अधिकारों का गंभीर उल्लंघन है, और किसी भी अवस्था में इसे सांस्कृतिक और पारंपरिक मूल्यों के आधार पर औचित्यपूर्ण नहीं कहा जा सकता (कूमोर्स, 2005)।

स्त्रियों के विरूद्ध हिंसा कुछ विलम्ब से चिन्हित की गई है और इसकी पहचान गंभीर मानव अधिकार के हनन के रूप में हुई है। पहले स्त्रियों ने भी इसको चिन्हित किया था। यह नारी पुरुष भेदभाव का बड़ा प्रतीक भी है। स्त्रियों द्वारा हिंसा को वैवाहिक व्यवस्था की सामान्य प्रक्रिया के रुप में स्वीकार किया जाता है। वे ऐसा भी मानती हैं कि यह व्यक्तिगत व्यवहार का मामला है और राज्य को इसमें हस्तक्षेप नहीं करना चाहिए। स्त्रियों के विरूद्ध प्रतीकात्मक हिंसा में सामाजिकता की समझ, शैक्षणिक व्यवस्था, धर्मिक आचरण, पितृसत्तात्मक शक्ति तथा प्रत्यक्ष हिंसा अन्तर्निहित थी।

इस लेख में यूरोप में सम्मान हत्या के कुछ मामले दर्ज हैं। बोर्दियों की प्रतीकात्मक हिंसा से हम समझ सकेंगे कि आखिर ऐसा क्यों होता है ? आप्रवास के विशेष संदर्भ में स्त्रियों के ऊपर प्रतीकात्मक प्रभुत्व के भी ये उदाहरण हैं। बोर्दियों के सामाजिक प्रतीकात्मक हत्या के सिद्धान्त के विविध पक्ष तथा औचित्य के संदर्भ, सम्मान हत्या के प्रसंगों को समझने में मदद करेंगे। आप्रवासी समुदायों में धीरे–धीरे पितृसत्तात्मक शक्ति शक्तिशाली हुई है। लेकिन आप्रवास से पहले कुछ स्त्रियों का व्यवहार सामान्य रूप में भी प्रभावित हो सकता था। ऐतिहासिक आधार पर यदि कहा जाए तो सम्मानार्थ वध के मामलों को औचित्य के आधार पर स्वीकार किया जाता रहा है– गर्भावस्था या विवाह तथा वधू की कौमार्यता। लेकिन पश्चिमी यूरोप में माताओं के संदर्भ में कुछ रूपान्तरण हुआ है। बीसवीं शताब्दी में महिलाओं के लिए, बोर्दियों के अनुसार, संयम, शक्ति स्थानांतरण और समाज व्यवस्था के संदर्भ महत्वपूर्ण हैं। उन्होंने यह महत्त्वपूर्ण विश्लेषण किया। प्रतीकात्मक हिंसा का उनका विश्लेषण प्रभावशाली है, विशेष रूप से जेन्डर शक्ति और समाज की गतिशीलता के साथ उसके संबंधों को समझने के लिए।

यूरोप में स्त्रियों का सम्मानार्थ वध

सम्मानार्थ वध का संदर्भ पितृसत्तात्मक पारिवारिक संरचना के साथ निरंतर जुड़ा हुआ है। मूल्य व्यवस्था, मानकों और परंपरा के नाम पर सामाजिक संरचना की पुष्टि ऐसी ही व्यवस्था का निर्माण करती है (गिल, 2011)। इस निरन्तरता में सम्मानार्थ वध, हिंसा का सबसे अतिरंजित रूप है। समस्त निन्दनीय कार्यों में भी यह सबसे निकृष्ट है। घरों से संबंधित हिंसा में हमला, सीमित स्थान पर प्रतिबन्धित करना, वैवाहिक चयन को प्रभावित करना और प्रतिदिन के जीवन को सख्ती से प्रतिबन्धित करना सभी शामिल है (के वि. व्योनोतारम, 2003)। ऐसे तथ्य जैसे स्त्री के गुप्तांगों को पीड़ा देने के प्रयास या स्त्री पर तेजाब डालने के प्रयास आदि भी इसमें सम्मिलित है (सिकी, 2005; बेल्टोमैन और हुसैन, 2005)

सम्मानार्थ वध के संदर्भ जेन्डर के साथ अधिक जुड़े हुए हैं चाहे वह अपराध से प्रभावी हो या स्वयं अपराधी। अपराध करने वाला भले ही पुरुष है, पर सम्मान हत्या के मामले में स्त्रियां ही प्रभावित होती हैं। हालांकि प्रधानतः ऐसा कृत्य पुरुषों द्वारा ही संयोजित किया जाता है पुरुष यह मान लेता है कि वह गलत औरत के साथ था (कविनो कारम, 2003, 12, 13, विल्का न 2008)। यदि स्त्री सम्मानार्थ वध की भागीदार है तो वह केवल पितृसत्तात्मक नियमों के अनुसार संचालित हो रही है (पेरवीजाल 2013)।

नारी हत्या अथवा सम्मानार्थ वध में दो पक्षीय आधारों को देखा जा सकता है। पहले स्त्रियों को अपने अधिकार में रखना और अपने आधिपत्य को बनाए रखने के लिए चुनौती। यह भी सोचा जाता है कि वह पितृसत्तात्मक व्यवस्था को तोड़ रही है और परिवार की छवि को धूमिल कर रही या वह (नारी) परिवार की प्रतिष्ठा समाप्त कर रही है।

सम्मान की अवधारणा का पारंपरिक अर्थ है (स्टीवार्ट, 1994, निकान 2008)। यह इज्जत के साथ जुड़ी हुई है और स्त्री के सार्वजनिक नियन्त्रण, स्त्रियों के यौन व्यवहार और जेन्डर भूमिकाओं के साथ संबद्ध है। विचित्र रूप में यह स्त्रियों की यौन शुचिता तथा कौमार्य के साथ भी जुड़ी हुई है (वेल्टेयान और हुसैन, 2005)। जेन्डर अपेक्षाओं की जब स्त्री उल्लंघन करती है (चाहे वह अनिच्छापूर्वक हो, उदाहरण के लिए बलात्कार हो गया हो), पुरुष और उसके परिवार के सदस्यों के सम्मान के लिए उसकी हत्या की जा सकती है। यह सोचा जाता है कि मानकीय भूमिकाओं में पुरुष की क्षमता और शक्ति इससे प्रभावित होती है (विकान, 2008)।

यह माना जाता है कि सम्मान के साथ जुड़ी हत्या का संबंध नारी द्वेषता और पितृसत्तात्मक व्यवस्था में स्त्रियों के प्रति सुरक्षित भावनाओं से है। इस प्रकार की हिंसा (रैड फोर्ड और रसैल, 1992, वैलेहयैन और हुसैन 2008) दी गई परिभाषाओं में समाहित है, जिनके अनुसार नारी द्वेषता से परिपूर्ण स्त्रियों के विरूद्ध हत्याओं की निरन्तरता है और यौन हत्याओं का एक स्वरूप। 2013 के वियना घोषणा–पत्र में इन हत्याओं का ही एक स्वरूप उल्लेखित है। घोषणा पत्र में यह परिभाषित किया गया है कि यह स्त्रियों तथा लड़कियों की इसलिए हत्या है क्योंकि वे उस जेन्डर की है।

ऐसी हत्याओं की निरन्तरता एक बड़ी दृश्यावली उत्पन्न करती है। हिंसा के अन्य स्वरूपों के साथ यह मिली जुली है। अप्रत्यक्ष रूप से हिंसा के अन्य स्वरूप भी इससे जुड़ जाते हैं। सत्यता यही है कि हिंसा के ये सभी नियम पितृसत्तात्मक नियमों से संचालित हैं और प्रतीकात्मक रूप में ये पौरुष अधिपत्य के साथ जुड़े हुए हैं जब तक कोई भय या चुनौती न पैदा हो जाए और बार–बार स्त्री की हत्या कर कृत्यों को पुनः स्थापित तथा पुनर्स्थापित कर दिया जाता है।

प्रत्यक्षतः किसी भी धर्म से असंबद्ध, विस्तृत रूप से इसका संबंध पितृसत्तात्मक और पारंपरिक समाजों से अधिक है। ऐसे देश इस्लाम प्रभावित देश भी हैं। मिस्र, तुर्की, लेबनान, जार्डन, पाकिस्तान और ईराक सबसे अधिक प्रभावित देश हैं (वैलशर्मेन हुसैन, 2005)। पिछली दशाब्दियों में आप्रवासियों की संख्या बढ़ने के कारण पश्चिम यूरोप के देशों में ऐसी हत्याएं देखी जा सकती हैं। स्त्रियों के लिए संघर्षरत संस्थाओं, उनके लिए समर्थन करने वाले समूह मीडिया द्वारा घटनाओं के संबंध में प्रसार और जनमत तैयार करने की प्रक्रियाओं ने इन अप्रवासियों के गृहदेशों और अंतर्राष्ट्रीय स्तर पर इन समस्याओं के प्रति चिन्ताएं व्यक्त की हैं।

अंतर्राष्ट्रीय स्तर पर कोई विश्वस्त आकलन नारी वध के विषय में उपलब्ध नहीं है। संयुक्त राष्ट्र संघ के जनसंख्या कोष ने वर्ष 2000 में अनुमान लगाया था कि वर्ष में लगभग 50000 सम्मानार्थ वध होते है। अकेले पाकिस्तान में प्रत्येक वर्ष 1000 सम्मानार्थ वध होते हैं। पत्रकार रॉबर्ट फ्रिस्क (2010) द्वारा जुटाये गए आंकड़े निश्चित ही कही न कहीं सत्यता के नजदीक हैं। तुर्की में 2003–2010 के बीच ऐसे वधों में लगभग 140 प्रतिशत की वृद्धि हुई है (द्रेम्बे 2014)। अकेले 2007 में तुर्की में 231 सम्मान हत्याएं हुईं थीं (काउंसिल ऑफ यूरोप 2009)। ब्रिटेन में हर वर्ष 12 सम्मान हत्याएं होती है। यद्यपि इन आंकड़ों के स्त्रोत अस्पष्ट है (विलिम्यस, 2011)।

यूरोप के निम्न मामले उन तथ्यों को प्रस्तुत करते हैं जिनके आधार पर आगे चलने में सैद्धान्तिक समीक्षा प्रस्तुत की जाएगी। पहला सम्मानार्थ वध जो काफी विशद था, 1996 में स्वीडन में हुआ था।

सारा, एक 15 वर्ष की कुर्दिश ईराकी लड़की इसलिए मार दी गई क्योंकि वह स्विस आचरण की ओर अधिक झुक गई थी (विल्कान, 2008)। इस हत्या में उसका भाई और चचेरा रिश्तेदार भी शामिल था। लड़की उसके भाई द्वारा लादे गए कठोर नियमों और उस सत्ता की पालना नहीं करना चाहती थी, जिसको उसके पिता ने स्थापित किया था। 2001 में मदिमें साहडोल, पुनः एक कुर्दिश लड़की को उसके पिता ने मार डाला। यह लड़की, अपने परिवार द्वारा चुने लड़के के साथ विवाह नहीं करना चाहती थी। यह खबर सर्वत्र फैली और यही बात परिवार के सम्मान के विरूद्ध मान ली गई। (हैलिग्नर और हसैन, 2008, विल्कान, 2008)। परिवार की आज्ञा न मानने के कारण ही असम्मान का प्रश्न उठ खड़ा हुआ। यद्यपि कादिला को पहले ही घर से बाहर निकाल दिया गया था पर उसकी मां को यह आवश्यकता हुई कि घर की इज्जत बचाने के लिए उसकी हत्या कराना आवश्यक है। उसकी मौत पर हुई चर्चा और मीडिया द्वारा इस समाचार के असर से परिवार के अपमान का प्रश्न उठ खड़ा हुआ। यह सब कुछ पितृसत्तात्मक धारा ने उसे अपनी सांस्कृतिक धाराओं की सीमा को तोड़ने नहीं दिया (हैपग्रेन, हिब्सन 2008)। फिरमे, एक सामान्य लड़की थी और अप्रवासी पृष्ठभूमि की थी। उसका अपराध यही था कि अन्य स्विस लड़कियों की तरह वह अपना जीवन स्वतंत्र रूप से जीना चाहती थी और अपनी इच्छाओं की पूर्ति करना चाहती थी।

ब्रिटेन में चार मामले प्रसिद्ध हुए थे। पाकिस्तानी लड़की मात्र 15 वर्ष की आयु में माता–पिता द्वारा शादी तय किए गए व्यक्ति से विवाह विच्छेद करना चाहती थी। यह शादी जबरन कराई गई थी। वह पाकिस्तानी मूल की थी। एक और मामले में 17 वर्ष की शासिया अहमद जो पाकिस्तानी मूल की थी 2003 में मार दी गई थी। लड़की ने उस लड़के से विवाह करने से मना कर दिया था जिसको उसके परिवार ने चुना था (गिल और ब्रोह 2014)। कुर्दिश ईराकी हेशु योनुस की हत्या 2002 में उसके पिता द्वारा की गई थी। यह वह वर्ष था जिसमें ब्रिटिश मीडिया ने सबसे पहले सम्मानार्थ वध शब्द (Honour Killing) का प्रयोग किया था। लड़की बर्मिंघम के हाईस्कूल में पढ़ती थी। यूरोपीय वस्त्र पहनती थी और उसके एक बॉय फ्रेंड भी था (पैकोन, 2011)।

अंत में 19 वर्षीय कुर्दिश ईराकी बनाज मोहम्मद की चर्चा की जा सकती है वह किसी युवा के प्रेम प्रसंग में थी और अपने पुराने पति से छुटकारा पाना चाहती थी। उसका पति उसे शारीरिक कष्ट भी दिया करता था (पायरन, 2011)। उसके पिता ने यह चेतावनी तब दी थी जब उसकी बहन घर छोड़ कर चली गई थी और अपनी पसंद के लड़के के साथ शादी कर ली थी। पिता का विचार था कि वह अपनी दूसरी लड़की को इसकी अनुमति नहीं दे सकता।

अंत में एक सुप्रसिद्ध घटना की चर्चा की जा सकती है, जो जर्मनी की है। 23 वर्षीय तुर्की–कुर्दिश मूल हनून प्रायुनशुनिलिह नामक लड़की, जो जर्मनों की तरह रह रही थी, उसे मार दिया गया। बिना पारिवारिक नियंत्रण के वह स्वतंत्र रहना चाहती थी।

उपर्युक्त घटनाओं ने पश्चिमी देशों में आप्रवासी समूह के सदस्यों के लिए कुछ समस्याएं उत्पन्न कीं। विशेष रूप से उन लोगों के लिए, जो आप्रवासी थे। इन समूहों में से भी जो प्रभुत्वशाली समूह थे, उनके लिए विशिष्ट समस्याएं उठ खड़ी हुई। स्त्रियों के प्रति हिंसा के इन प्रसंगों ने बहु–संस्कृतिवाद और तत्संबंधी राजनीति को भी जन्म दिया। यह माना गया कि स्त्रियों की जान की रक्षा की जाए। जनजातीय लोगों को न आने देने का प्रस्ताव भी आया। यूरोपियन सरकार ने इन घटनाओं को गंभीरता से लिया और इनके समाधान के लिए सोचा भी (कोरीबेग और यांडखाल, 2011)। ऐसे उदाहरण हैं, जहां पुलिस अधिकारियों ने अल्पसंख्यक स्त्रियों की सुरक्षा के लिए कदम उठाए। उदाहरण के लिए ब्रिटेन में जबरदस्ती विवाह के विरूद्ध प्रयास हुए हैं। स्त्रियों के अधिकारों और शिक्षा के लिए भी विशद प्रयास किए गए।

अंतर्राष्ट्रीय दबाव और स्वयं देश के सक्रिय स्त्री संगठनों ने तात्कालीन समय में प्रचलित इन व्यवहारों, इस प्रकार के संबंधों को चुनौती दी और इस प्रकार की प्रथा का अन्त करने का प्रावधान किया।

सैद्धान्तिक विश्लेषण

वर्तमान में मानव अधिकारवादी और राजनीतिक विमर्श में संलग्न लोग स्त्रियों के विरूद्ध हिंसा की विवेचना करते हैं। लेकिन हमें सामाजिक वैज्ञानिकों के मानस को भी पढ़ने की आवश्यकता है, जिसके अनुसार हिंसा को पुरुषों द्वारा स्त्रियों को अपने अधीन रखने, हिंसा एक साधन के रूप में प्रयुक्त होती है (काउंसिल ऑफ यूरोप 2011) (इस्लाम्बूल अधिवेशन, VNGA 1993, 2011)। यह उनको दबाने का एक साधन भी है। प्रतिदिन के जीवन में हिंसा के अनेक स्वरूप हैं जो हिंसा संरचना के साथ जुड़ी हुई है, प्रतीकात्मक है और स्वाभाविक रूप में सामान्य है। यही एक समूह द्वारा दूसरे समूह पर अधिकार रखने का एक साधन भी है (बोरगोइस, 2009)। इन्हीं साधनों में से एक की चर्चा प्रतीकात्मक शक्ति और हिंसा की अवधारणा में बोर्दियों (1989) ने की है। यह संकल्पना आधुनिक समाजों में शक्ति और प्रभुत्व और उसके पुनरुत्पादन की मीमांसा से संबंधित है।

बोर्दियों (199/166, 2006, 244) के अनुसार प्रतीकात्मक शक्ति दुनिया की शक्ति है। यह दुनिया के मस्तिष्क पर विश्व या सामाजिक विश्व के ऊपर ऐसी छवि प्रस्तुत करती है, जिससे लोग उसे ताकतवार समझते हैं। यह छवि स्थित सामाजिक व्यवस्था या नई सामाजिक व्यवस्था दोनों की ही हो सकती है और शक्ति की इस छवि का आधार प्रजाति और जेन्डर की आपत्ति या स्वयं पुरुष को ऊंचा स्थान मिलना है। प्रत्येक आधार पर उसकी प्रमुखता रहती है (बोर्दियों , 2001–33–34)

पारंपरिक समाजों में पितृसत्तात्मकता में सामाजिक प्रचलनों और जेन्डर संबंधों पर सहमति निहित होती है। जो प्रभुत्व समूह हैं, वे इसमें भागीदार हैं। प्रतीकात्मक हिंसा में पुरुषों का प्रभुत्व वह व्यावहारिक उचित स्वीकृति है जिसका संबंध उस व्यावहारिक स्वीकृति से है जो विचारों और उसकी स्वीकृति के साथ जुड़ी हुई है (बोर्दियों 2001–34)। प्रतीकात्मक हिंसा के संदर्भ आश्चर्यजनक रूप से किसी सत्यता, विश्वास तथा मूल्यों के साथ जुड़े हुए हैं, जो किसी समाज में पालने के लिए सुनिश्चित मान लिए जाते हैं और बिना किसी सोच–विचार के उन पर व्यवहार करने के लिए व्यक्ति मजबूर हो जाता है। बिना सोचे– समझे वह उसे स्वीकार करता है (बोर्दियों ं, 1977)। पितृसत्तात्मकता का प्रभुत्व और स्त्री की दासता–सम्मान द्वारा संचालित समाजों में प्रतीकात्मक हिंसा कही जा सकती है। कई ऐसी स्त्रियों ने, जिन्होने विवाहोत्तर किसी अन्य के साथ संबंध स्थापित किया है, उनके परिवार के समक्ष प्रश्न उपस्थित किया है और वह अपराध के दंड के योग्य है। इन परिस्थितियों में ऐसा ही सोचा जाता है। इसीलिए तुर्की के गांवों में ऐसे अपराधी सम्मानीय हैं और जब वे जेल से छूटते हैं तब उन्हें बड़ा सम्मान मिलता है (प्रोलाल, 2008)। विदिया शाह नडोल के पिता ने अपने ऊपर चले मुकदमें में कोई खेद व्यक्त नहीं किया वस्तुतः वह यह नहीं मान पाया कि उसने आखिर क्या किया है (बिकान, 2008)।

यह कहा जा सकता है कि इस प्रकार की पालना और सुव्यवस्था को बनाए रखने का काम तब तक नहीं हो सकता जब तक प्रभुत्वशाली समूह इसके समर्थक न हों। इनका समर्थन अपने–आप में एक प्रतीकात्मक शक्ति है (बोर्दियों , 2006)।

इस प्रकार स्त्रियों को पराधीन रखने की प्रक्रिया का संबंध वस्तुतः सीधे–सीधे नहीं है, लेकिन प्रतीकात्मक हिंसा से है। माध्यम हैवीटास या डोचा विचारों के आधार पर स्थापित हुई मानसिक सोच, आपस में वार्ता के आधार पर संयोजित होती है। जेन्डर के संबंध भी यही हैं– जिनकी संबंधित आकृतियां इसी प्रकार बनती हैं। हैबीटस और डोचा जेन्डर संबंधों के बीच के परिवेशों को पैदा करते हैं। स्त्रियों के

प्रति सीधी या निर्देशित हिंसा में बलात्कार, शोषण, मारपीट इत्यादि को प्रतीकात्मक शक्ति का, जिसका प्रयोग अधीनस्थ लोगों पर प्रभुत्वशालियों द्वारा जेन्डर का हो सकता है। यह स्वाभाविक भी माना जा सकता है और वैध भी। प्रतीकात्मक हिंसा परिप्रेक्ष्यों, विचारों और क्रियाओं (हैबिटस) कल्पनातीत संरचनाओं और हमारी अपनी दुनिया की सोच से जुड़ी होती है, जिन्हें हम यथार्थ, वैध और स्वाभाविक रूप में स्वीकार करते हैं। समाज के सभी सदस्यों में ऐसे विचारों की भागीदारी होती है। प्रतीकात्मक हिंसा में प्रभुत्व स्थापित करने संबंधी सभी क्रियाएं चिन्हीकरण, और पहचान के आधार मौज़ूद हैं (बोर्दियों, 2006, 2004)। प्रतीकात्मक प्रभुत्व, उसके विभाजन, वर्गीकरण सभी भाषायी संरचना के साथ जुड़े हुए हैं। हम शिक्षा व्यवस्था, धर्म, परिवार शक्तियों का प्रयोग इस कार्य के लिए करते हैं (बोर्दियों , 1991)। पुरुष प्रभुत्व इसी प्रतीकात्मक हिंसा का एक बड़ा उदाहरण है।

कुछ आलोचकों ने आधुनिकता से पहले की कबीलाई संस्कृति के उदाहरणों को दिया है और उत्तर–आधुनिकता के संदर्भों में उसे स्वीकार किया है (मोहियर, 2003)। बोर्दियों ं का तर्क कुछ प्रासंगिक सा नहीं लगता क्योंकि यह ऐसी हत्याओं के क्या तरीके हैं अथवा ऐसी हत्याओं के क्या कारण हैं– उन्हें स्पष्ट नहीं करता। विशेष रूप से आप्रवासियों तथा पश्चिमी देशों के संदर्भ में। हां यह पुरुषत्व तथा हिंसा के संबंधों को अवश्य दर्शाता है। ऐसी हिंसा, अपने आप में प्रतीकात्मक हिंसा नहीं है पर इसका सांस्कृतिक परिप्रेक्ष्य अवश्य है (गाल्टुंग, 1990)। आचरण संहिताएं सांस्कृतिक तथा प्रतीकात्मक दोनों हो सकती हैं, लेकिन प्रतिष्ठा की अवधारणा में एक प्रतीकात्मक पूंजी अवश्य निहित है।

बोर्दियों की मूल अवधारणाएं जो प्रतीकात्मक हिंसा के साथ जुड़ी हुई हैं जैसे, गलत पहचान करना, आदतें, अनुमति, पालनार्थ, इच्छा और डोचा पुरुष मानस को समझाने में समर्थ है और साथ ये अवयव अतंर्वैयक्तिक संबंधों और अंतर्पीढ़ी संबंधों को समझने में मदद कर सकते हैं।

बोर्दियों के अनुसार

पूर्व निर्णय या पूर्व मिसालें मनुष्य के लिए सामाजिक संरचना में एक उद्देश्य जैसे स्थापित हो जाते हैं। गतिविधियों के उत्पादन और पुनरूत्पादन में सहायक सिद्ध होते हैं। यौन आधारित श्रम विभाजन में पुरुष का स्थान सर्वोच्च है। सम्मान, परिवार में प्रतीकात्मक अच्छाई है, पुरुषत्व है, ऊर्जा है जो पारिवारिक, कानूनी तथा शैक्षणिक संदर्भों में स्त्री के साथ जुड़ी हुई है।

पुरुषत्व का संबंध यौन और सामाजिक पुनरूत्पादन के साथ भी जुड़ा हुआ है। पर उसमें संघर्ष करने के साथ ही अपनी प्रस्थिति को बनाए रखने व अपने आप की सुरक्षा के लिए और अपनी प्रतिष्ठा के लिए शारीरिक हिंसा के प्रयोग का भी अधिकार है। अपने पौरुष तथा अपने सम्मान को बनाए रखने के लिए और इसके संदर्भों को देखते हुए यह आवश्यक है।

प्रायः ऐसा होता है, यह सब कुछ मर्दानगी का निर्धारण भी कर सकता है और समूह पर नियंत्रण स्थापित करने की क्षमता भी इसके संदर्भ इससे जुड़ जाती है (लर्नर, 1986)। यदि इसका अभाव है तो फिर उसके पुरुषत्व, आत्मप्रतिष्ठा तथा समाज में उसकी प्रतिष्ठा को खतरा है। ऐसे समाजों में जो गंभीर रूप से एकीकृत हैं और स्वाभाविक रचना में सम्मिलित हैं, इच्छा या अनिच्छा इसी आधार पर स्त्रियां इन व्यवस्थाओं को चुनौती भी देती है या चुनौती देने का मन भी बनाती है। यदि कोई पुरुष परिवार की किसी स्त्री के सामाजिक व्यवहार जिससे उसके परिवार को ठेस लगती है और परिवार के बाहर दूसरे लोगों की निगाह में वह व्यवहार अनुचित है और समुदाय में उसकी प्रस्थिति को आघात लगता है, प्रायः व्यक्ति अपनी प्रतिष्ठा रक्षा हेतु, जिस स्त्री ने उसकी प्रस्थिति को चोट पहुंचाई है उसके विरूद्ध हिंसा का प्रयोग करता है।

कुछ आलोचक बोर्दियों पर सामाजिक परिवर्तन पर संतोषजनक स्पष्टीकरण न देने का आरोप

लगाते हैं। मेरा विचार है पश्चिमी यूरोप का इतिहास, समुदाय में सम्मान हत्या को समझने के लिए महत्त्वपूर्ण है। आप्रवासियों के लिए वे सब उद्देश्य समाप्त हो जाते हैं जिन पर वे बड़े हुए हैं और जिस पर उनका समाजीकरण हुआ है क्योंकि प्रतीकात्मक शक्ति समाप्त हो चुकी है और उन्होंने जेन्डर शक्ति के परिवेश का सहारा लिया।

सम्मानार्थ वधः पितृसत्तात्मक बदले और प्रतीकात्मक प्रभुत्व की असफलता के संदर्भ

बोर्दियों ˙ पर विचार करते हुए प्रतीकात्मक हिंसा, पौरुष तथा हिंसा के संबंधों पर विचार के बाद अन्य तथ्य सामने लाए जा सकते हैं। मेरा तर्क है कि स्त्रियों के विरूद्ध सीधी हिंसा स्त्री के ऊपर पुरुष प्रभुत्व के रूप में विश्लेषित की जा सकती है। यह तभी होता है जब जेन्डर में औपचारिक स्वरूपों जैसे पुरुषत्व और किसी समय में पुरुषों के प्रभुत्व को चुनौती मिलती है। इन्हीं परिस्थितियों में पुरुष सीधे आक्रमण करता है और यह सिद्ध करने का प्रयास करता है कि उसके पास पुरुषत्व है। यह तब भी संभव है, जब सामाजिक यथार्थता के ताने–बाने में परिवर्तन होता है और समाज तथा जेन्डर के संबंधों का समाज में परिवर्तन होना प्रारम्भ हो जाता है।

ऐसी परिस्थितियों में सामाजिक और भौतिक परिस्थितियां बहुत तेजी से बदलती हैं और समाज के स्थापित परिप्रेक्ष्य और समझ में अंतर आने लगता है। जिन उद्देश्यों ने विमर्शों और विचारों को मजबूत किया है उनकी उपयोगिता समाप्त हो गई है और नई व्यवस्था में वे प्रासंगिक नहीं हैं। ऐसी परिस्थिति में पौरुष, पुरुष श्रेष्ठता तथा प्रवास की प्रतिष्ठा सभी कुछ अप्रासंगिक हो जाता है और पितृसत्तात्मक विचारधारा को लोग अब परवाह की दृष्टि से नहीं देखते (हुलीकपूर, 2009–359)। यदि जेन्डर के एक हिस्से को सबल करना है, और विशेष रूप से वह हिस्सा जो अधीनस्थ रह चुका है, आर्थिक तथा सामाजिक दृष्टि से निरन्तर नीचे रहा है, यह बिना दूसरे पक्ष को प्रभावित किए नहीं हो सकता। दूसरे, संरचनात्मक आधार पर भी इसका प्रभाव पड़ेगा। शिक्षा और मीडिया के प्रभाव ने स्त्रियों की अपेक्षाओं पर प्रभाव डाला है। प्रेम विवाह संबंधी और विवाह संबंधी अपने अधिकारों के प्रति सजगता भी बढ़ी है (साम, 2006)। स्त्रियों की आर्थिक सबलता बढ़ी है कुछ तटस्थ संरचनात्मक तथ्यों जैसे नगरीकरण ने भी जेन्डर संबंधों पर प्रभाव डाला है।

बोर्दियों के शब्दों में विभिन्न शक्तियों के पारस्परिक संबंधों की बदलती स्थितियों में बदलाव आया है। उदारवादी समाजों में उदारवादी प्रभाव से हैसियत में परिवर्तन आया है। पश्चिमी देशों में स्त्री को अधिक शक्ति मिली है और पुरुषों को इससे नुकसान हुआ है।

सम्मानार्थ वध और पुरुष कोमलता

सम्मान संचालित समाजों में सम्मानार्थ वध वस्तुतः दो प्रधान लक्षणों की पूर्ति करते हैं। पहला स्त्री के ऊपर प्रभुत्व का नियंत्रण और लड़ने तथा हिंसा को प्रभावी करने की क्षमता। यदि प्रतीकात्मक शक्ति स्त्रियों के प्रति कमज़ोर है तो स्थिति गंभीर नहीं है अन्यथा प्रभुत्व तथा हिंसा के प्रयोग के अवसर स्त्रियों के प्रति सर्वाधिक हैं। यूरोप में इसी कारण से स्त्री की हिंसा पर बहुत ज़ोर है। इसीलिए उस प्रभाव को अधिक से अधिक पहचानने का प्रयास करते हैं और इस बात को समझने का प्रयास करते है कि कहीं उनकी स्त्रियां और लड़कियां अधिकाधिक रूप में फ्रेंच जर्मन या ऐसी ही यूरोपियन शैली में परिवर्तित तो नहीं हो रही और ऐसी संभावना से बचने के लिए वे प्रत्यक्ष रूप में कार्यवाही करना चाहते हैं। अगर उनकी स्त्री या महिला रिश्ते पर पाश्चात्य शैली को अपना कर निर्भीक, स्वतंत्र और निडर हो जाती हैं तथा पाश्चात्य मूल्यों के अनुसार चलना चाहती हैं तो यह उनकी अपने ही वर्ग के प्रांतों में उनकी बदनामी है (विल्कान, 2008)। इस हो रहे रूपान्तरण के प्रति रोष भी है और उस प्रभुत्व का मामला भी है जो स्त्रियों के प्रति शोषण की व्यवस्था के साथ भी जुड़ा हुआ है। शकीलजा अहमद की हत्या के पीछे

यही भावना थी। नरज महमूद, यखत्याना माजहेशु मोन्स और ऐसी ही बहुत–सी युवा स्त्रियों की हत्या सम्मान के नाम पर की गई। ये सभी स्त्रियां उदारवादी विचारों से प्रभावित हुई थीं और उन्होंने अपनी परिवार की पितृसत्तात्मक तथा शोषणवादी प्रवृत्तियों की आलोचना की थी और उन्हें चुनौती दी थी।

इन सभी स्त्रियों ने पितृसत्तात्मक पारिवारिक व्यवस्थाओं को मानने से इन्कार किया था। स्त्रियों की ये दुखद कहानियां शक्ति परिवर्तनों को भी समझाती हैं जो आप्रवासी पिताओं और उनके बच्चों के बीच विकसित हुई हैं (जविशपोन्ट, 2004)। अभिभावकों तथा लड़कियों के बीच विशेष रूप से ऐसे अंतर पैदा हुए हैं जो पहले की पीढ़ी के समय में मौज़ूद नहीं थे। अपने अभिभावकों की अपेक्षा बच्चे अपने नए समाजों में अधिक तेजी से समन्वयित होने में समर्थ हैं। वे अतिथि देश में मूल्यों को अधिक स्वीकार करते हैं और अपने अभिभावकों की संरचनात्मक पितृसत्तात्मक अवस्थाओं के साथ अपने को संयोजित नहीं करते। इस प्रकार पहली और दूसरी पीढ़ी में अंतर बढ़ता है। नई व्यवस्था में वे एक–दूसरे के साथ और अधिक सिमट जाते हैं और अपने सांस्कृतिक मूल्यों के साथ और भी अधिक प्रतिबद्ध हो जाते हैं (ब्रिजोलिंता और फॉर बर्ग, 2005)। इसी से प्रतीकात्मक तथा सांस्कृतिक पूंजियां भी रूपान्तरित होती हैं। बेटियां, जिनके ऊपर अधिक आधिपत्य है, जिनका लालन–पालन नई संस्कृति में होता है– उनका समाजीकरण भिन्न है और जीवनशैली तथा शिक्षा का ऊंचा स्तर जो उनके माता–पिता से अधिक है– अपने माता–पिता के मूल्यों को स्वीकार करने की इच्छुक नहीं हैं। फिर भी पुरुष प्रभुत्व उन पर रहता है। उनके पुरुष वृन्द अपनी पहचान के संदर्भ में इन मूल्यों को बनाए ही रखना चाहते हैं।

पारंपरिक और रूढ़िवादी समाजों में परिवर्तित भौतिक–आर्थिक परिस्थितियों और आधुनिकीकरण ने इस प्रतीकात्मक व्यवस्था को चुनौती देने का महिलाओं द्वारा प्रयास किया गया है। इस प्रयास से जिन पुरुषों को सम्मान प्राप्त है, उनको कुछ चुनौतियां भी मिली हैं। पुरुषों द्वारा दी गई यातनाओं और उनके प्रभुत्व को भी क्षति पहुंची है। प्रत्यक्ष हिंसा तथा अपने मूल्यों के दबाव के स्थान पर अब एक ऐसी परिस्थिति आ सकती है जब पुरुष सत्ता कमजोर पड़ सकती है। यह सब क्रमशः स्त्रियों के सशक्तीकरण को भी बढ़ा सकता है।

जैसा कि पहले कहा जा चुका है, परंपरावादी सोच के विपरीत वर्तमान में सम्मानार्थ वध का उद्देश्य दूसरा है। ऐतिहासिक दृष्टि से अरब संसार में सम्मानार्थ वध का संबंध दो बातों से था– विवाह के बिना गर्भावस्था या विवाह के बाद स्त्री के बारे में यह ज्ञान कि वह कौमार्य भंग है। यहां पर सम्मान इसी प्रयोग के उन्माद के साथ जुड़ा हुआ था (आम्बू आल्दहे, 2010)। यहां यह रेखांकित किया जा सकता है कि आधुनिक यूरोप में परिवार प्रतिष्ठा तथा सम्मानार्थ वध आश्चर्यजनक रूप से फैल गये हैं। सम्मान मृत्यु का संबंध अब केवल विवाहेतर संबंधों पर ही नहीं टीकी है, वरन् साथ ही साथ यह तथ्य भी महत्वपूर्ण हो गया है कि स्त्री अधिक पाश्चात्य हो गई है तथा अभिभावकों द्वारा विवाह तय किए जाने और विवाह–विच्छेद जैसे कारकों के साथ भी जुड़ गई है। स्त्री द्वारा अभिव्यक्तियों तथा अपने को स्थापित करने का प्रयास भी सम्मान मृत्यु का कारण हो सकता है।

संभवतः नई पाश्चात्य संस्कृति के संदर्भ में व्यवस्था (प्रभुत्व संस्कृति) स्त्रियों को सबल और शक्तिवान बनाती है, जबकि साथ ही साथ पितृसत्तात्मकता अथवा पुरुषों के अस्तित्व को कमज़ोर करती है। जिस सांस्कृतिक क्षेत्र से वे प्रवासित हुए उन क्षेत्रों से यह परिस्थिति भिन्न है। जेन्डर शक्ति इस प्रकार रूपान्तरित हो रही है। स्त्रियां विशेष रूप से जो युवा हैं– वे अपने परिवार के प्रति अपमानजनक स्थितियां उत्पन्न करती हैं, अतः परिवारों को उन पर नियंत्रण की आवश्यकता पड़ती है, जो बहुत कठोर हैं। अनादर का निर्णय व्यक्तिगत आधार पर नहीं है लेकिन असंतुलन के आधार पर उसका प्रभाव होता है। कुछ परिस्थितियां भी अपनी भूमिका अदा करती हैं, उदाहरणार्थ मित्र तथा अन्य, जिनकी आंखों में यह सब अपमानजनक लगता है। नवाज महमूद, फेनेडे सखनदल की कहानियां जनता में फैलीं और

वहीं से शर्म की कथा प्रारंभ हुई और परिवार की बदनामी का कारण बनी, वरना उनके विद्रोह की कोई संभावना नहीं थी।

यह जानना महत्त्वपूर्ण है कि आप्रवासी समुदायों में जेन्डर संघर्ष दो परस्पर संबंधित पक्षों के परिणाम थे। एक ओर नए देश में आप्रवासियों ने अधिक अधिकार प्राप्त किए, उन्होंने अपने देश के सांस्कृतिक निषेधों को मानने से इन्कार कर दिया। आर्थिक दृष्टि से स्त्रियां मजबूत और स्वतंत्र हो गई हैं। यह उन स्त्रियों के लिए महत्त्वपूर्ण था, जिन्होंने अपने गृह देश को कभी देखा ही नहीं था (दारविसपोनर, 2004, हैलीतोन और हॉबसन 2008)। दूसरी ओर पुरुषत्व क्षेत्र में इस नए हस्तक्षेप से इस बात का भय था कि इससे कहीं, आप्रवासीय क्षेत्र में आप्रवासी पुरुषों में किन्हीं विकृत भावनाओं का जन्म न हो। समाज में बाध्यता, विशिष्ट परिस्थितियां, विस्तृत समाज का यौन उदारवाद और स्त्रियों का सशक्तीकरण सब ने मिलकर उन परिस्थितियों को जन्म दिया जो सम्मानार्थ वध का कारण बने (प्रवास, 2011)। वैद्यता तथा मान्यता के अन्य स्त्रोतों के प्रभाव में स्त्रियों के ऊपर ही सम्मान नियंत्रण का प्रयोग होता है। संभवतः और यह भावना कि विस्तृत समाज की बुराइयों से उन्हें बचाया जाए उनके आत्मसम्मान की रक्षा में सहायक है। पश्चिमी उदारवादी परिवेश के सामाजिक–सांस्कृतिक दबाव पहली और दूसरी पीढ़ी के आप्रवासी, विशेष रूप से जो अपनी मूल सांस्कृतिक संरचनाओं से प्रतिबद्ध हैं, उनकी अपनी स्थिति को सदैव खतरा रहता है।

प्रतिक्षेप उपकल्पना पर विमर्श

यह महत्त्वपूर्ण है कि जब तक संरचनात्मक परिवर्तन के सुर विचारधारात्मक परिवर्तन के साथ नहीं जुड़ते तो स्त्रियों के विरूद्ध तनावों और हिंसा में वृद्धि होगी। संकुचित जेन्डर, संरचित जेन्डर असमानता स्त्रियों के प्रति हिंसा की पोषक हो सकती है और उसे बढ़ावा दे सकती है। पितृसत्तात्मकता की सांस्कृतिक मांगों की संलग्नता उस धारणा के साथ जुड़ जाती, जिसका संबंध संपूर्ण व्यक्ति के साथ है (हायनोकल्ट, 2000)।

पुरुषत्व प्रभुत्व के आधार पर प्रतीकात्मक शक्ति और पुरुष प्रभुत्व नई सामाजिक संरचना में कहीं भी स्थित नहीं हो जाती। जब प्रभुत्व संस्कृति को अवहेलित किया जाने लगा है। इसकी निंदा भी होने लगी है। आप्रवासी समूहों के युवाओं में भी वार्ता विषय बदलने लगे हैं। विशेष रूप से जब सामाजिक, आर्थिक, सांस्कृतिक पूंजी के प्रश्न उठते हैं– युवा वर्ग के रूख कुछ और होते हैं जो लोग पुराने हैं, उन्हें यह सब स्वीकार करने में कठिनाइयां होती हैं। उनके लिए नई परिस्थितियों की अनुकूलता कठिन कार्य है। अनुभव यह कहता है कि नई परिस्थितियों की अनुकूलता बहुत कठिन है। नई संरचनाएं उनके लिए दुष्कार्यात्मक है और उससे कुंठाएं बढ़ती ही हैं (बोर्दियों , 20़0 : 230)।

ब्रिटिश शोधकर्ता (कबीर, 1999) का कहना है कि पुरुष हिंसा द्विपक्षीय है– पहला यह परिवर्तन के अभाव में शक्ति प्रयोग के ऊपर ज़ोर देता है और स्त्रियों में सबलता और परिवर्तन के विरूद्ध प्रतिक्रिया है। यह भी है कि यह इस प्रकार के परिवर्तनों को रोकने के प्रयास है। पश्चिमी देशों में ऐसे प्रयोगों का संबंध इस प्रकार के परिवर्तनों से रहा है। निश्चित ही इस प्रकार के परिवर्तनों का संबंध पौरुष के अस्तित्व से रहा है। यह भी संभावना है कि हिंसा का प्रयोग स्त्री के रिश्तेदारों पर भी है, जिससे दूसरों के लिए यह उदाहरण बन जाए। यह संभावना है कि स्त्री हत्या का संदर्भ एक ओर जेन्डर और अंतर, पुरुषत्व को जन्म दे, दूसरी ओर उसका संबंध प्रतिष्ठा के आधारों के साथ जुड़ा हुआ हो।

यह तर्क दिया जा सकता है कि सम्मान संबंधी हिंसा जिनका संबंध संदर्भित समुदायों से है, सामाजिक परिवर्तन, जेन्डर भूमिकाओं का रूपान्तरण और परिवर्तन इसी रूप में देखा जा सकता है। बोर्दियों ं के विश्लेषण परिप्रेक्ष्य में मजबूत और पारंपरिक पितृसत्तात्मक प्रभुत्व को चुनौती नए सामाजिक

सन्दर्भों और स्त्रियों के सशक्तीकरण के संदर्भ में परीक्षित किया गया है। इसीलिए जब प्रभुत्व घटने लगता है तब प्रतीकात्मक शक्ति के संरचनात्मक परिवर्तन होने लगते हैं। प्रत्यक्ष हिंसा, आाधिपत्य की पुनर्स्थापना और पुरुषत्व के सम्मान में वृद्धि का प्रतीक रूप है।

तीसरा कारक

फिर भी जैसा मैककिलोन का कहना है (1981) कानून के क्षेत्र में जेन्डर उस परिवेश में है जिसका प्रभावीकरण उन लोगों के हाथों में है, जो आक्रमणकारी समूह के हैं। ये कानूनी गतिविधि या अपराध होने के बावज़ूद कानून विरोधी नहीं माने जाते। प्रभुत्व स्थापित करने की योजना, सम्मान में विश्वास और जेन्डर भूमिकाओं में पुलिस, अफसर और न्यायाधीश कदाचित ही अपनी भूमिकाएं निभाते हैं। सम्मानार्थ वध के प्रति वे अपनी प्रतिक्रियाओं को कभी ही अंजाम दे पाते हैं। अफगानिस्तान के एक अध्ययन (बॉल्ड्री, 2013) का मत है कि कानूनन जैसा अपराध किया गया है, उसके अनुसार दण्ड उन व्यक्तियों से प्रभावित है जो सम्मान में विश्वास रखते हैं। एक सम्मान समर्थक व्यक्ति का यह आत्मकथन था कि प्रायः पुलिस की सहानुभूति उन लोगों के साथ थी जो सम्मान की भावना का समर्थन करते थे। पाश्चात्य देशों में भी प्रायः सहानुभूति सम्मान मूल्य रखने वालों के समर्थन में थी। बेनाज महमूद लिखते हैं कि ऐसी घटनाओं में परिवार के सदस्यों को भी धमकियों का सामना करना पड़ता था। पुलिस का संरक्षण मिलना भी कठिन था (पेटन, 2011)।

पुरुष प्रभुत्व तथा महिला के दासत्व के प्रतिमान बहुत गहरे प्रतिमानों के साथ लोगों के मानस में हैं। बोर्दियों के अनुसार यह उन प्रचलनों के प्रतीक हैं जो प्रभुत्व के प्रभाव को स्थापित करते है (बोर्दियों , 2006)। स्त्रियों के प्रति भेदभाव जब तक समाप्त नहीं होगा तब तक परिवर्तन नही होगा, जागरूकता नहीं बढ़ेगी, सोचने की हैसियत और तरीकों में परिवर्तन नहीं होगा। विशेष रूप से जेन्डर और पितृसत्तात्मकता के विषय में ऐसा चिन्तन आवश्यक है। स्त्री के विरूद्ध की गई प्रत्येक क्रिया विस्तृत सामाजिक संगठन के साथ जुड़ी हुई है (हैमलथर, 2009)। आप्रवासी लोगों में सम्मानार्थ वध पितृसत्तात्मक प्रतीकों को समझाते हैं। यह पश्चिमी देशों में संस्कृति के प्रतिमानों का भी प्रतिबिम्ब है। पाश्चात्य देशों में विचारधाराओं का अस्तित्व है, परन्तु ऐसी विचारधाराओं को कभी–कभी चुनौती नहीं मिलती (कार्चो, 2012; वैलिस, 2011) लेकिन पाश्चात्य देशों में स्त्रियों के पास संघर्ष करने, प्रभुत्व को चुनौती देने के लिए अनेक अवसर प्राप्त हैं।

निष्कर्ष

सम्मानार्थ वध तथा सम्मान संबंधित हिंसा विश्वभर में चाहे वह पूर्व हो या पश्चिम, एक रोचक विषय हो गया है। चाहे कोई भी देश हो या किसी देश में आने वाले आप्रवासी हों, यह विषय महत्त्वपूर्ण बन गया है। तेजी से बदलते सामाजिक परिवर्तनों और पुरुषों के प्रभुत्व के प्रति लोगों की अनिच्छाओं के कारण परिस्थितियां परिवर्तित हुई हैं।

ऐसी परिस्थितियों में स्त्री के प्रति हिंसा चिंता और संकट का विषय हो गया है। तेजी से होने वाले आर्थिक परिवर्तन से, विशेष रूप से पुरुषों की पहचान और हिंसा तथा यातनाओं को प्रोत्साहन दिए जाने के कारण और पितृसत्तात्मक विचारधारा के चलते सामाजिक, आर्थिक, और प्रतीकात्मक पूंजी के स्वामित्व आधार बढ़े हैं। विकसित तथा विकासशील देशों में यह हुआ है।

ऐसा लगता है कि जेन्डर समानता और स्त्रियों के प्रति हिंसा की रोकथाम के प्रयासों, स्त्रियों के सशक्तीकरण और उनके परिवेश और जब उनको आवश्यकता हो तब उनको दी जाने वाली सहायता के कारण तो हत्या के प्रसंग आए ही हैं, परन्तु पुरुषों की अपनी पहचान के स्वरूपों में बदलाव और पुरुषों की हैसियत पर विमर्श और उसको नया स्वरूप देने के कारण जेन्डर शक्ति संरचना में भी परिवर्तन हुआ है।

क्या हमें बोर्दियों के पास वापस जाना चाहिए और उस प्रतीकात्मक क्रान्ति की बात करनी चाहिए? जो नारी आन्दोलनों के कारण उत्पन्न हो रही है। यह मात्र चेतना का परिवर्तन नहीं होगा लेकिन यह क्रांतिजन्य सामाजिक परिस्थितियों का रूपान्तरण होगा जिसके अंतर्गत लोग प्रभुत्व सम्पन्न लोगों के विचार बिन्दुओं को समझें (बोर्दियों ं, 2011)।

इस आह्वान से कुछ विशिष्ट परिणामों की चर्चा की जा सकती है। अगर हम जेन्डर आधारित हिंसा और स्त्री हत्या को प्रतिबन्धित करना चाहते हैं और उसको समाप्त करना चाहते हैं तो हमें उन प्रवृत्तियों, रूढ़िवादी पारंपरिक और जेन्डर के प्रति ईर्ष्यावानों, जिनसे हिंसा को बल मिलता है, जो एक कीटाणु की तरह फैले हुए है और जो प्रत्येक प्रकार के समाजों में मौजूद है, पर विचार करना पड़ेगा। पश्चिमी और गैर–पश्चिमी सभी देशों के लिए यह प्रासंगिक है। मानव अधिकारों के विरूद्ध हिंसा के प्रसंग विभिन्न देशों में आप्रवासियों के लिए भी प्रासंगिक हैं। तात्कालीन सुरक्षा व समर्थन भी महत्त्वपूर्ण है। दीर्घकालीन उपाय संभवतः स्त्री के ऊपर पुरुष के प्रभुत्व को रूपान्तरित करने में समर्थ होंगे। कानून की प्रक्रिया और कानून के नियम, अभी भी स्त्रियों की सुरक्षा के लिए पर्याप्त नहीं है। सम्मान संबंधी वर्तमान धारणाएं और स्त्रियों के ऊपर हिंसा तथा नियंत्रण की ये धारणाएं इन प्रस्तावों के आवश्यक अंग है।

यह स्पष्ट है कि पश्चिमी देशों में भी सार्वजनिक विचारों और न्यायिक शक्तियों में भी रूढ़िवादिता और जेन्डर के प्रति पक्षपात मौज़ूद है और न्याय प्रणाली इसी के अनुरूप कार्य कर रही है। स्त्रियों के अधिकारों की सुरक्षा के लिए उन्हें अल्पसंख्यक के रूप में स्वीकार किया जाता रहा है। अभी हाल में ही सम्मानार्थ वध और सम्मान से संबद्ध समस्याओं पर बहस प्रारंभ हुई है। नए संस्थात्मक आधारों की चर्चा की जाने लगी है जिसका विषय स्त्रियों के प्रति हिंसाओं और स्त्री हत्या से है।

इसलिए प्रतीकात्मक शक्ति के संदर्भ में तीन समानांतर परिवेशों और जेन्डर शक्ति संबंधों तथा ऐसे ही समानांतर संदर्भों पर विचार होना चाहिए। ये तीन परिवेश हैं–स्त्रियों की सुरक्षा, पुरुषों के व्यवहारगत मानस में परिवर्तन और राज्य पक्षीय कानून। विधायी, स्वयंसेवी संगठनों, जन समर्थन और अधिकारीतंत्र को भी गंभीरता से इस पर विचार करना चाहिए। सामाजिक यथार्थता को समझने के लिए यह उचित संरचना होगी।

कृपया विस्तृत संदर्भों के लिए देखें Current Sociology, Volume 54 No. 7 (नवंबर 2016)

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

एन्थोनी गिडन्स से पांच सवाल

अनुवादकः नरेश भार्गव

दिसम्बर 2016 में अंतर्राष्ट्रीय समाजशास्त्र परिषद् द्वारा प्रकाशित ई.–मेल पत्रिका *ग्लोबल विजन* में वर्तमान में समाजशास्त्र में प्रसिद्ध नाम एन्थोनी गिडन्स से एक साक्षात्कार में कुछ प्रश्न पूछे गए थे। 1970 के दशक में गिडन्स, ब्रिटिश समाजशास्त्र के उद्धारक माने जाते हैं। उन्होंने आधुनिक युग में प्रारंभिक समाजशास्त्रीय सिद्धान्तों पर पुनर्विचार किया। गिडन्स ने संरचनात्मक विश्व के वाहकों, वृहत् स्तर की प्रक्रियाओं का लघु स्तरीय परंपराओं से संबंध तथा दिन–प्रतिदिन के जीवन में वैश्वीकरण की प्रासंगिकता पर चर्चा की थी। अभी हाल में उन्होंने डिजिटल क्रान्ति और मानवीय अस्तित्व तथा जलवायु परिवर्तन से मानवीय अस्तित्व पर खतरों की चर्चा की है। वे लगभग तीस पुस्तकों के रचियता हैं। लन्दन स्कूल ऑफ इकॉनामिक्स के भूतपूर्व निदेशक तथा एमेरिटॅस प्रोफेसर और 2004 से हाउस ऑफ लार्डस के सदस्य हैं। इस साक्षात्कार में राजनीति में समाजशास्त्र के स्थान की चर्चा की गई है।

यह साक्षात्कार पीटर कोलार्ज द्वारा लिया गया है। कोलार्ज संसैक्स विश्वविद्यालय में नीति संबंधी शोध सलाहकार हैं और ब्रिटेन के अन्य यूरोपियन देशों में उनकी कई उपलब्धियां हैं। यह साक्षात्कार ब्रिटिश संसद के हाउस ऑफ लॉर्डस में 2016 में लिया गया था।

प्रश्न एक

आपने बहुत से विषयों को अपने लेखन के लिये चुना है। जैसे–संरचनात्मकता का सिद्धान्त, ऐतिहासिक भौतिकवाद की आधुनिकता, वैश्वीकरण, व्यक्तिगत जीवन के रूपान्तरण और यौनता, मौसम के बदलाव का तीसरा रास्ता, यूरोपियन यूनियन का भविष्य आदि। क्या आपके द्वारा रचित कार्यों के बीच कोई सूत्र है ?

'आधुनिकता की प्रकृति' विषय पर लेखन मेरी वर्तमान योजनाओं का हिस्सा है। साथ ही अब तक के परिवेशों में उद्विकसीय तथा रूपान्तरण की प्रक्रियाओं के माध्यम से सारी दुनिया में औद्योगिक आधारों की उपज की चर्चा करना भी इसमें सम्मिलित है। मेरे विचार से इतिहास की निरन्तरता कम होती जा रही है, इतिहास का उद्विकासीय स्वरूप अब नहीं है। ऐसे लोग हैं, जो विशिष्ट सामाजिक और भौगोलिक परिवेश में अपना कार्य कर रहे हैं और उनका कार्य करने की परिस्थितियों के साथ सामंजस्य है। ऐसे लोग नए सिद्धान्तों के निर्माणों में सहायक भी हैं। मैं दुर्खाइम के सामाजिक विज्ञानों पर व्यक्त विचारों से सहमत नहीं हूं, जहां हम ज्ञानी जैसे नहीं लगते, जो कि हम हैं– अपितु एक सकारात्मक एजेंट सरीखे अधिक लगते हैं। मेरे विचार से इरविंग गोफमैन सबसे अधिक महत्त्वपूर्ण समाजशास्त्री हैं, जो प्रतिदिन के जीवन में, उन क्षमताओं को देखते हैं जिन्हें प्रतिदिन के जीवन में व्यक्ति प्रयुक्त करते हैं। उन्हें यह जानने की आवश्यकता नहीं कि वे ऐसा क्यों कर रहे हैं ? मेरी इच्छा इस तथ्य को वृहत् स्तरीय संरचनाओं के साथ जोड़ने की है। यद्यपि यह काम कठिन है, लेकिन मुझे यह काम सर्वाधिक महत्त्वपूर्ण लगता है। पुराने समाजशास्त्र को पढ़ने से यह लगता हैं जैसे हम विस्तृत सामाजिक कारणों के खिलाड़ी हैं, और उसी के अनुसार खेल, खेल रहे हैं। मैं इन बातों के बीच के समाजशास्त्र को बांधना चाहता था। इसी कारण मैं संबंधों और संप्रेषण से संबंधित तत्संबंधी विचारों को रूपान्तरित करना चाहता था। पहचान तथा प्रतिदिन के जीवन के रूपान्तरण महत्त्वपूर्ण तथ्य हैं, और अधिक बड़े परिवेश हैं, जिनका हमें सामना करना पड़ता है।

प्रश्न दो

आप अपनी रचनाओं में सामाजिक और राजनीतिक परिवर्तन के अध्ययन के लिए सर्वाधिक महत्त्वपूर्ण तथ्य किसे मानते हैं ?

यह वही नियति है जिसकी हम चर्चा कर रहे हैं। एक बड़ा प्रश्न उन अंतर्संबंधों को जानना है जिनका संबंध और जिसका परिवेश काफी बड़ा है कि किस प्रकार व्यक्ति अपने जीवन का निर्माण करते हैं, और उसी क्रम में वे विस्तृत संरचना का निर्माण भी करते हैं, जिसका कि वे भाग हैं। अन्य मामलों की तरह राजनीति के लिए भी यह सही है। विद्यमान स्थिति संतोषजनक नहीं है और इनका पुनर्निर्माण किया जा सकता है।

प्रश्न तीन

2016 में प्रकाशित आपकी पुस्तक *The Third Way* में आपने दिवास्वपनिल यथार्थता (Utopian Realities) की अवधारणा प्रस्तुत की थी। क्या आप उस पर अभी भी कायम हैं ?

'दिवास्वप्निल यथार्थता' एक अवधारणा है, जिसका मैं अभी भी प्रयोग करता हूं। सबसे बड़ी समस्या दिवास्वप्निल आदर्शवाद को राजनीतिक यथार्थता के साथ जोड़ना है। ये दोनों ही एक–दूसरे के विरोधी हैं। ऐसी राजनीति जिसका कोई आदर्श नहीं है, उसका कोई निर्देशित उद्देश्य भी नहीं होगा। किसी भी समय में हमें स्थायित्व के परे जाना पड़ेगा। ऐसी परिस्थिति में आदर्श खोखले हैं। ऐसी अवस्था में तथ्य स्वप्निल आदर्शवाद बन जाते हैं और ऐसे ही आदर्शों के आधार पर हम लोगों को चैतन्य करने का प्रयास करते हैं। यही हमारे आदर्शों की भूमिका होती है। एक ओर हम इससे बचने का प्रयास करते हैं, पर दूसरी ओर, वही लोग यह दावा करते हैं कि हमें यथार्थ का पता लग गया है। दुनिया में राजनीतिक अनुभव करने का तरीका यही है। दुनिया के लोकतांत्रिक देशों में कोई भी राजनीतिक दल, जिसके पास बेकार के विचार हैं, चुनाव नहीं जीत सकता। साथ ही इसका संबंध जन–आकांक्षाओं और जन चिंताओं से भी है। इस चक्र से बच कर निकलना आसान नहीं है, जैसा हम जानते हैं।

प्रश्न चार

1990 में आपकी राजनीतिक रचनाओं, *वैश्वीकरण* और *तीसरा रास्ता* में वर्तमान राजनीतिक परिदृश्य और नीतियों के संबंध में आपकी क्या राय है ? इस बहस में आपके लिए महत्त्वपूर्ण तथ्य क्या हैं? आपके विचार में किन तथ्यों को पर्याप्त रूप से वर्णित नहीं किया गया है।

यद्यपि अब इस संबंध में याद करना बड़ा कठिन है, लेकिन यहां वैश्वीकरण को संदर्भ में लाया जा सकता है, जिसका अर्थ है, व्यक्तियों, संगठनों और राज्यों के बीच सारी दुनिया में बढ़ते हुए अंतर्संबंध। यह सब कुछ नया था, विशेष रूप से राजनीतिक परिप्रेक्ष्य में। प्रारंभ में राजनीतिक नेतृत्व को गंभीरता से लेना बड़ा कठिन था। वे मुझे दुमुंहे दृष्टिकोण से देखते थे। वे शून्य में परख रहे थे। लेकिन अचानक ही सब कुछ बदल गया। आप उनको बात करने से रोक नहीं सकते थे। चाहे वह अस्पष्ट थी या छपी हुई नहीं थी। बहुत से समाजशास्त्रियों और राजनीतिज्ञों ने वैश्वीकरण के प्रसार की चर्चा की है। और इस संबंध में वैश्विक बाजार की चर्चा भी की है। वैश्वीकरण की प्रवाही गतिविधि है, आज भी उसका संबंध डिजिटल क्रान्ति से है। इसके लिए संचार व्यवस्था, विशेष रूप से इलेक्ट्रोनिक संचार व्यवस्था अत्यन्त प्रभावी रही है।

मैंने 'तीसरे रास्ते' की अवधारणा का प्रयोग कुछ मिथक के साथ किया था। मेरा उद्देश्य वाम या दक्षिण पंथी मार्ग में से किसी एक को चुनना नहीं था, या किसी राजनीतिक प्रस्थिति को पकड़ना नहीं था। यह एक मध्यमार्गीय आधार था। यह नवउदारवाद का नया संस्करण, धर्म और विश्वास था, जिसका

संबंध विकसित बाज़ार व्यवस्था से जुड़ा हुआ था। 1998 में जब मैंने *तीसरा रास्ता* लिखा था। वित्तीय बाजारों के विधेयकों पर विश्व वित्तीय व्यवस्था का दबाव था। उस समय भी, और आज भी मेरा विश्वास है कि राज्य की इन भूमिकाओं को राज्य न होते हुए भी किन्हीं अन्य अभिकरणों से भी प्राप्त किया जा सकता हैं। मेरा विश्वास था, और है, कि किसी ऐसी व्यवस्था को बनाया जाना चाहिए जिससे वैश्विक शासकीय व्यवस्था प्राप्त हो सके, जो वर्तमान में है, उसे चुनौती दे सके।

मेरे लिए गैर–बराबरी एक महत्त्वपूर्ण युद्ध था जैसा कि मेरी रचनाओं में देखा जा सकता है। अब यह युद्ध और भी बड़ा हो गया है। उत्पादन में वृद्धि नहीं हुई है और संपत्ति के वितरण के पिरामिड में जो तस्वीर बदली है, उसी के कारण गैर–बराबरी और भी अधिक महत्त्वपूर्ण हो गई है। फलस्वरूप जो धूमिल है, चाहे खेत से संबंधित हो या नहीं, बुरी तरह से प्रभावित हुए हैं। थॉमस पिल्लेरी की पुस्तक *पूंजी* को इस इक्कीसवीं शताब्दी में दुनिया भर में अपार सफलता मिली है, क्योंकि पुस्तक में उन संरचनात्मक कारणों की मजबूती से चर्चा की गई है, जिन्होने गहरे भेदभावों को पैदा किया है, और साथ ही साथ इस पुस्तक में ऐसी कार्यप्रणालियों का भी उल्लेख किया गया है, जिससे गैर–बराबरी समाप्त हो सकती है।

यह बात समझने की है कि राजनीति राष्ट्रीय है, और यह दुनिया वैश्विक। इसीलिए एक मूल प्रश्न हमारे सामने है कि हम कैसे राष्ट्रीय राजनीति को वैश्विक आधारों के साथ संयोजित कर सकते हैं? लोकप्रियता के प्रसार का एक स्त्रोत कठिनाइयों के साथ जुड़ा है और दूसरा यह अनुभव कि राष्ट्रीय नेतृत्व के पास वक्त नहीं है, जिसके होने का वे दावा करते हैं।

प्रश्न पांच

वैश्विक रूपान्तरण और गैर–बराबरी को समाप्त करने के संबंध में क्या आप किसी रास्ते को देखते हैं?

यूरोप पर लिखी एक पुस्तक में मैंने उस संयोजित तरीके के बारे में चर्चा की थी। एक तो कर स्वर्ग (Tax Heaven) का और दूसरा यूरोपीय अर्थव्यवस्था में औद्योगीकरण। इससे वस्तुओं के बनने और चीजों के निर्माण में आधार बदलेंगे, जो पहले से भिन्न होंगे। यह डिजिटल क्रान्ति से संभव है। एक बार धन इलेक्ट्रोनिक हो जाए तो उसे दुनिया के किसी भी हिस्से में हस्तांतरित किया जा सकता है। यह कर स्वर्ग को भी पैदा कर सकता है। लेकिन इससे भ्रष्ट धन को और अधिक विस्तार मिलेगा जैसा कि भूतकाल में हुआ भी करता था। मेरा विचार है कि विश्व जनमत, विश्व स्तर पर भार बन कर स्थित है और कोई उसे पूछेगा भी नहीं।

जहां तक आज का प्रश्न है, वह विश्वशासन की लोकतांत्रिक व्यवस्था का प्रश्न है। यह मात्र एक स्तर है। लेकिन बहुत से देश गुट बनाकर अंतर्राष्ट्रीय संगठनों के निर्माण के रुप में वैश्विक समस्याओं को हल करने का प्रयास कर रहे हैं। यह प्रसंग मज़ेदार है कि पेरिस वातावरण परिवर्तन समझौते का क्या हुआ ? क्या हम बाधाओं को दूर कर पाए? इस बिन्दु पर हम ज़्यादा नहीं जानते, पर यह पहली बार हुआ कि कागजों पर कुछ सहमतियां स्वीकार की गईं। हमने जलाने वाली लकड़ियों के संबंध में इसका प्रभाव देखा है। उनके संग्रहण का मूल्य घटा है। निम्न कार्बन उत्पत्ति पर भी प्रभाव पड़ा है और अब यह प्रश्न पूछा जा रहा है कि कार्बन उत्पादन कब बंद होगा ? प्रसिद्ध रूप में मार्क्स का कथन है जो चीजें ठोस हैं, वे हवा में उड़ जाती हैं, और यह वही संस्करण है, जिसे हम शीघ्र देखेंगे। वैश्वीकरण की नई धारा, नए विस्तार, विषय–क्षेत्र और भयावह रफ्तार से हमारे सामने है और डिजिटल क्रान्ति की रफ्तार भी बहुत तीव्र है। विश्व पर ये ही प्रमुख प्रभाव हैं।

(Global Vision, E-Journal of International Sociological Association, Feb 2017)

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

स्मार्ट सिटी – समाजशास्त्रीय समीक्षा

आशुतोष व्यास

सारः औद्योगीकरण, उदारीकरण एवं वैश्वीवकरण की प्रक्रियाओं के फलस्वरूप विगत कुछ वर्षो में नगरीकरण की प्रक्रिया के अन्तर्गत स्मार्ट सिटी की अवधारणा सामने आई है। स्मार्ट सिटी ऐसे शहर होते हैं, जहां आधारभूत सुविधाओं तक सबकी पहुंच होती हैं और सक्षमतापूर्वक प्रदान की जाती हैं। स्मार्ट सिटी के अन्तर्गत हरित मकान, हरित ऊर्जा, ई–प्रशासन, डिजिटल तकनीक का प्रयोग, सक्षम सूचना और संचार, स्वच्छ पर्यावरण तथा न के बराबर प्रदूषण इत्यादि होते हैं। स्मार्ट शहरों के विचार को सूचना एवं डिजिटल प्रौद्योगिकी के प्रयोग से शहरी क्षेत्रों में भ्रष्टाचार पर अंकुश लगाने एवं पर्याप्त तथा प्रभावी सेवा आपूर्ति निश्चित करने की दृष्टि से देखना होगा। भारतीय संदर्भ में स्मार्ट शहरों के निर्माण में सबसे बड़ी चुनौती यह है कि बसे–बसाए शहरों को कैसे स्मार्ट बनाया जाए? भारत की विविधता को ध्यान में रखकर प्रशासन में सुधार तथा लोगों के व्यवहार में परिवर्तन लाकर विश्व के स्मार्ट शहरों की तरह क्या भारत में भी स्मार्ट शहर बन पाएंगें? स्मार्ट सिटी मिशन की सफलता का निर्णय भविष्य में यह देखकर होगा कि इससे लोगों का जीवन कितना बदला और समाज में बढ़ रही असमानता कितनी कम हुई।

संकेतशब्दः स्मार्ट सिटी, ई–प्रशासन, डिजिटल तकनीक, प्रौद्योगिकी, पर्यावरण, संस्कृति, नगरीकरण

नगरीकरण एक शाश्वत प्रक्रिया है। लोक संस्कृति का नगरीय संस्कृति में परिवर्तन होना ही नगरीकरण है। नगरीकरण की प्रक्रिया के अंतर्गत लोगों का ग्रामीण क्षेत्र से नगरीय क्षेत्र की ओर गमन करना, कृषि के स्थान पर गैर–कृषि कार्यो को अपनाना तथा किसी नगर में गमन किए बिना भी अपने विचारों में एवं व्यवहारों में नगरीय हो जाना है। नगरीय परिवेश एक विशिष्ट तरह के सामाजिक जीवन का निर्माण करता है, जिसे वर्थ (1938) ने नगरीयता कहा है। नगरों में उपलब्ध सुविधाओं ने सामान्य लोगों के लिए चुम्बकीय आकर्षण का कार्य किया, जिसके कारण नगरीकरण की प्रक्रिया भी तीव्र गति से बढ़ी। भारत में भी विगत कुछ वर्षो से बढ़ती जनसंख्या, तीव्र गति से बढ़ते नगरीकरण और नगरीय सुविधाओं के आकर्षण ने लोगों को नगरीय क्षेत्रों की ओर पलायन करने के लिए विवश किया है। बढ़ती आर्थिक सक्रियता और नगरीकरण का प्रारम्भ से ही चोली–दामन का साथ रहा है। नगरों में आर्थिक गतिविधियों की तीव्र गति के कारण भी बेहतर रोज़गार एवं आजीविका की खोज में ग्रामीण क्षेत्रों से नगरों की ओर पलायन तीव्र गति से हुआ है। यह नगरीयता आधुनिक समय की देन नहीं हैं, बल्कि प्राचीन काल से ही ग्राम की परिधियों से दूर ऐसे मानव समूहों का अस्तित्व रहा है, जिसने गांवों की समस्या को सुलझाया और शक्ति सम्पन्न होने के नाते संस्कृति को विकसित किया। इस अलग बने शक्ति सम्पन्न समूह ने नगरीयता की परम्परा को सदैव जीवित रखा है। नगरीयता कभी नगरों तक सीमित नहीं रही है (बर्गेस, 2002)। एक लाख से अधिक जनसंख्या वाले नगरों को शहर कहा गया है।

नगरीय संस्कृति भारत की प्राचीन संस्कृति से भी संबंधित रही है। इतिहास के अनेक तथ्यों से स्पष्ट है कि भारत के परम्परागत नगर संस्तरण मूलक संरचना पर आधारित थे। मध्यकालीन नगरों को व्यावसायिक और राजनीतिक उद्देश्यों की दृष्टि से विकसित किया गया। ब्रिटिश काल में भारत में नगरों का विकास उद्योगों के आधार पर प्रारम्भ हुआ। औद्योगीकरण, यातायात एवं संचार साधनों के विकास एवं शैक्षणिक संस्थानों की वृद्धि ने नगरों एवं उपनगरों के विकास को तीव्र किया। समाजशास्त्रीय दृष्टि से नगरीकरण के विकास में कृषि क्षेत्र में अतिरिक्त उत्पादन एवं कारीगरों और दस्तकारों के द्वारा गैर–कृषक उत्पादों के विक्रय महत्वपूर्ण कारक बनकर उभरे। कृषि में व्यापारीकरण की मात्रा, कृषि जोत के आकार में परिवर्तन, अर्थव्यवस्था में विभेदन, परिवहन एवं सूचना में क्रान्ति ने नगरीकरण की प्रक्रिया को गति प्रदान की।

भारत में नगरीकरण

भारत में नगरीकरण की प्रक्रिया का इतिहास अत्यन्त प्राचीन है। नगरों के संबंध में व्यापक और विस्तृत अध्ययन कौटिल्य के अर्थशास्त्र में देखने को मिलता हैं। यद्यपि कौटिल्य ने नगरों का उल्लेख अपने अर्थशास्त्र में नहीं किया है, किन्तु नगर नियोजन किस प्रकार का होना चाहिए, इस पर बहुत कुछ विस्तार से उल्लेख किया है। 18वीं एवं 19वीं शताब्दी में औद्योगीकरण की प्रक्रिया के साथ–साथ उद्योगों का विकास हुआ। औद्योगीकरण के फलस्वरूप महानगर, विराट नगर एवं वैश्विक नगर की अवधारणा सामने आई, जिसका उल्लेख ममफोर्ड (1971) ने अपनी पुस्तक *कल्चर ऑफ सिटीज* में किया था। ममफोर्ड ने नगरों को मध्यकालीन नगर, अनवस्थित नगर, औद्योगिक नगर तथा विराट नगर में विभाजित किया था। बसावट की बुनियाद पर अगर किसी भू–भाग का अध्ययन किया जाए तो मूलतः दो रूप आते हैं, गांव एवं नगर। भौगोलिक मानदण्डों पर गांवों की बसावट का स्वरूप परम्परागत है, जबकि नगर की अवधारणा नगरीकरण से होते हुए विकास के क्रम में समय और समाज की मांग के अनुसार बदलती रही है। प्रारम्भ में विश्व के लगभग प्रत्येक देश में समाज की बसावट का प्रारम्भिक स्वरूप गांव जैसा ही रहा होगा, जो बाद में समाज की जरूरतों के अनुरूप नगर या नगर में परिवर्तित हुआ। भारत में भी नगरों का विकास समय के साथ तीव्र गति से हुआ, और हो भी रहा है। बीसवीं सदी में जब तकनीकी और विज्ञान ने तरक्की की तो नगरीकरण के स्वरूप में परिवर्तन आया। औद्योगीकरण के साथ ही पश्चिमीकरण एवं आधुनिकीकरण के कारण भी भारत में नगरीकरण का विकास हुआ। भारत में 1901 से 2011 तक की नगरीकरण की प्रवृत्ति को सारणी 1 में दर्शाया गया है।

सारणी 1 : भारत में नगरीकरण की स्थिति 1901–2011

वर्ष	नगरों की संख्या	एक लाख से अधिक जनसंख्या वाले शहर	नगरीय जनसंख्या (लाखों में)	नगरीय जनसंख्या प्रतिशत में	दशकीय वृद्धि एवं नगरों की विकास दर
1901	1827	24	26	10.8	-
1911	1815	21	26	10.3	0.03
1921	1949	27	28	11.2	0.79
1931	2072	33	34	12.0	1.75
1941	2250	47	44	13.9	2.77
1951	2843	71	62	17.3	3.47
1961	2365	95	79	18.0	2.34
1971	2590	139	109	19.9	3.23
1981	3378	204	159	23.3	3.79
1991	4689	273	217	25.7	3.11
2001	5161	350	285	27.8	2.74
2011	7935	468	377	31.2	2.76

स्त्रोत – भारत की जनसंख्या –2011 एवं नगरीय विकास मंत्रालय–2011

सारणी के आंकड़ों से स्पष्ट है कि 1901 में नगरों की संख्या 1827 थी, जो 2011 में बढ़कर 7935 हो गई। इसी प्रकार एक लाख से अधिक जनसंख्या वाले नगरों की संख्या 1901 में 24 से बढ़कर 2011 में 468 हो गई। औद्योगीकरण, उदारीकरण एवं वैश्वीकरण की प्रक्रियाओं के फलस्वरूप विगत कुछ वर्षों में नगरीकरण की प्रक्रिया के अन्तर्गत स्मार्ट सिटी की अवधारणा सामने आई है।

स्मार्ट सिटी की अवधारणा

स्मार्ट सिटी का नमूना 80 के दशक के उतरार्द्ध में शहरी संदर्भो को समझने के साधन के रूप में सामने आया। उसके बाद शहर विभिन्न संदर्भो में तेजी से विकसित होते गए (एंथोपुलस तथा वकाली 2012)। टाउन सेंड (2014) के अनुसार – ''स्मार्ट सिटी वे स्थान हैं, जहां नई और पुरानी समस्याएं दूर करने के लिए सूचना प्रौद्योगिकी (आई.टी.) पर ज़ोर दिया जाता है। दूसरी ओर नए शहर पहले बने हुए शहरों के बेहतर और डिजिटल रूप हैं, जो शहरों के एक नए युग के आरम्भ का द्योतक है। इसे स्मार्ट

सिटी कह सकते हैं।" एक अन्य दृष्टिकोण है, जो पूरे स्मार्ट सिटी को नहीं बल्कि उसके एक भाग की ओर देखने का प्रयास करता है। इसके अनुसार स्मार्ट सिटी का अर्थ जो भी हो, उसमें प्रत्येक स्थान एक समान स्मार्ट नहीं होगा अर्थात कुछ स्थान, लोग और गतिविधियां दूसरों से बेहतर होगी (शेल्टन, जूक और वाइंग, 2015)। इंटरनेशनल बिजनस मशीन कॉर्पोरेशन के अनुसार 21 वीं शताब्दी में नागरिकों तथा व्यापार को आकर्षित करने के लिए दुनिया भर के शहर एक दूसरे से प्रतिस्पर्धा करेंगें। शहर का आकर्षण इस पर निर्भर करेगा कि वह विकास के अवसरों को बढ़ावा देने, आर्थिक मूल्य प्रदान करने तथा प्रतिस्पर्धा में अलग स्थान दिलाने वाली बुनियादी सेवाएं देने में कितना सक्षम है। व्यावसायिक एवं आवासीय उद्देश्य से आने वाले लोग विवेकशील होते हैं, और वे ऐसे शहरों की तलाश करते हैं जो अधिक प्रभावी एवं उद्देश्यपूर्ण सिद्ध हो सकते हैं। वे ही स्मार्ट सिटी अधिक तलाश रहे हैं।

यद्यपि स्मार्ट सिटी की कोई निश्चित परिभाषा नहीं है, किन्तु मूल प्रश्न यह है कि हम किस प्रकार की स्मार्ट सिटी चाहते हैं? ऐंजिलडू (2014) के अनुसार स्मार्ट सिटी कोई अलग–थलग अथवा चारदीवारी में बंद शहर नहीं है, बल्कि ऐसा शहर है, जो अपने निवासियों से जुड़कर उनका जीवन बदल देता है। अतः यह कहना उचित होगा कि शहर लोगों का कायाकल्प करते हैं, और लोग शहरों का निर्माण करते हैं। हमें यह स्पष्ट रूप से पता होना चाहिए कि अपने शहरों के लिए हम प्रौद्योगिकी का उपयोग किस प्रकार करते हैं और गरीबों तथा हाशिए पर रहने वाले लोगों के लिए इसके क्या परिणाम होते हैं (अल्बिनों, 2015)।

भारत के मौजूदा विकास और ढांचागत परिवर्तन के दौर में विकास के लिहाज से शहरों की अहम् भूमिका है। औद्योगिक विकास सिर्फ दुनिया भर में कारोबार फैलाने से नहीं हो सकता। शहरों के आस–पास उद्योग में निवेश और शहरों में सेवा क्षेत्र का विकास जरूरी है। इस तरह की अर्थव्यवस्था में बाज़ार की ताकतें और सरकार दोनों की भूमिका महत्वपूर्ण होती है। अगर यह नाकाम होता है, तो निवेशकों के द्वारा शहरों के आस–पास औद्योगिक विकास के बजाय संसाधनों का दुरूपयोग और पर्यावरण का नुकसान ही होगा। इसके साथ ही शहरी जीवन स्तर में गिरावट के लिए निवेशक ही जिम्मेदार होंगे। भारतीय शहर जो विगत 25 वर्षो से विकास में अहम् भूमिका निभा रहे हैं, उनमें बेंगलूरू, मुम्बई, हैदराबाद, चैन्नई आदि हैं। ये सभी शहर अनियोजित नगरीय विकास का दुष्परिणाम भी भुगत रहे हैं। शहरों में सड़कों, सार्वजनिक परिवहन, पानी, सफाई और सस्ते घरों के साथ दूसरी सेवाएं बहुत कम हैं, जिससे निजी सुविधाएं घटी हैं और इन शहरों की आबादी का एक बड़ा हिस्सा झुग्गियों में रहने को मजबूर है।

भारत में स्मार्ट सिटी का तात्पर्य यूरोप की अपेक्षा कुछ अलग होगा। भारत में स्मार्ट सीटी मिशन का दृष्टिकोण ऐसे शहरों को बढ़ावा देने का है, जो बुनियादी सुविधाएं उपलब्ध कराएं और अपने नागरिकों को एक सभ्य गुणवत्तापूर्ण जीवन प्रदान करें, एक स्वच्छ और टिकाऊ पर्यावरण एवं स्मार्ट संसाधनों के प्रयोग का मौका दें, जिसमें विशेष ध्यान टिकाऊ और समावेशी विकास पर हो, और एक ऐसा रेप्लिकेबल मॉडल बने, जो अन्य शहरों के लिए भी प्रकाश पुंज का कार्य कर सके। भारत में स्मार्ट सिटी योजना के अन्तर्गत बुनियादी तत्वों में कुछ सुविधाएं सम्मिलित की गई हैं। ये सुविधाएं हैं – पर्याप्त जलापूर्ति, सुनिश्चित बिजली आपूर्ति, स्वच्छता (ठोस कचरा प्रबंधन सहित), सक्षम शहरी परिवहन और सार्वजनिक परिवहन व्यवस्था, सस्ते आवास (विशेषकर गरीब वर्ग के लिए), सक्षम आई.टी.संचार सुविधा और डिजिटलाईजेशन, सुशासन खासकर ई–प्रशासन और नागरिक भागीदारी, संवहनीय पर्यावरण व्यवस्था, नागरिकों की सुरक्षा, खासकर महिलाओं, बच्चों और बुजुर्गो की सुरक्षा, स्वास्थ्य और शिक्षा।

उपरोक्त बुनियादी तत्त्वों से स्पष्ट है कि स्मार्ट सिटी का लक्ष्य उन शहरों की क्षमता बढ़ाना है, जो स्मार्ट सुविधाओं के माध्यम से स्मार्ट बनना चाहते हैं।

स्मार्ट सिटी की प्रस्तावित विशेषताएं

भारत में स्मार्ट सिटी के व्यापक विकास की कुछ महत्वपूर्ण विशेषताएं भी दी गई हैं, जो इस प्रकार हैं –

- स्मार्ट सिटी हेतु राज्यों को यह अधिकार दिया गया है कि भूमि उपयोग को और अधिक सक्षम बनाने के लिए क्षेत्र आधारित विकास, अनियोजित क्षेत्र के लिए योजना तथा मिश्रित भूमि के उपयोग को बढ़ावा दें तथा भूमि उपयोग और भवन उप–नियमों के कुछ छूट दी जाए।
- स्मार्ट सिटी के अन्तर्गत भीड़–भाड़, वायु प्रदूषण, संसाधन विलोपन कम करना, स्थानीय अर्थव्यवस्था को बढ़ावा देना, परस्पर वार्तालाप तथा सुरक्षा सुनिश्चित करना मुख्य है। सड़क नेटवर्क न केवल वाहनों और सार्वजनिक परिवहन के लिए बल्कि पैदल यात्रियों और साईकिल चलाने वालों के लिए भी बनाया जाए।
- नगरिकों के जीवन की गुणवत्ता बढ़ाने, शहरी क्षेत्रों में गर्मी के प्रभाव को कम करने तथा सामान्य पारिस्थितिकी के संतुलन को बढ़ावा देने के लिए खुले स्थानों, पार्को, खेल के मैदानों और मनोरंजनात्मक स्थानों को विकसित करना भी स्मार्ट सिटी में सम्मिलित है।
- शासन को नागरिक अनुकूल और प्रभावी बनाने के लिए स्मार्ट सिटी के अन्तर्गत उत्तरोत्तर ऑनलाईन सेवाएं प्रदान करना, विशेषकर सेवाओं की लागत कम करने के लिए मोबाईल का उपयोग करना और नगर कार्यालयों में जाए बिना सेवाएं प्रदान करना है। ई–ग्रुप बनाना तथा क्रियाकलापों की ऑनलाईन मॉनिटरिंग करना भी इसमें सम्मिलित है।
- स्थानीय आहार, स्वास्थ्य, शिक्षा, कलाकृतियों और शिल्प संस्कृति, खेल की वस्तुओं, फर्नीचर, होजरी, वस्त्र, डेयरी इत्यादि के आधार पर शहर की एक पहचान हो।
- अवस्थापना और सेवाओं को बेहतर बनाने के लिए स्मार्ट समाधानों को प्रयुक्त करना, जैसे – क्षेत्र को आपदाओं से सुरक्षित रखना, कम संसाधनों का उपयोग कर सस्ती सेवाएं प्रदान करना आदि स्मार्ट सिटी की प्रमुख विशेषताएं हैं।

स्मार्ट सिटी के विकास के मॉडल

स्मार्ट सिटी मिशन के क्रियान्वयन हेतु भारत में स्मार्ट सिटी विकास के तीन मॉडल भी निर्धारित किए गए हैं –

- शहर में सुधार– इसके अन्तर्गत शहरों के पुराने इलाकों का विकास किया जाएगा। चिन्हित क्षेत्रों में अवसंरचनात्मक सेवाओं के वर्तमान स्तर और निवासियों के जीवन के आधार पर शहर को स्मार्ट बनाने की कार्यनीति होगी।
- पुनर्विकास– इसके द्वारा वर्तमान निर्मित वातावरण का प्रतिस्थापन किया जाएगा, पुनर्विकास में शहरी स्थानीय निकायों (यू.एल.बी.) द्वारा नागरिकों के साथ 50 एकड़ से अधिक के क्षेत्र को विकसित किए जाने का प्रावधान है। उदाहरण के लिए नई दिल्ली में पूर्वी किदवई नगर का पुनर्विकास।
- हरित क्षेत्र विकास – इसके अन्तर्गत शहर के आस–पास के हरित क्षेत्रों का विकास बढ़ती हुई जनसंख्या की जरूरतों को पूरा करने हेतु किया जाएगा। गुजरात में जी.आई.एफ.टी. शहर इसका उदाहरण है।

स्मार्ट सिटी के मिशन में उपरोक्त तीनों मॉडल के साथ पेन सिटी विकास भी शामिल किया गया है, जिसमें स्मार्ट सिटी के अन्तर्गत प्रौद्योगिकी, सूचना और डाटा शामिल है। साथ ही परिवहन क्षेत्र में यातायात कुशल प्रबंधन, नागरिकों को उत्तम सेवा तथा बेहतर जल प्रबंधन और अपशिष्ट का प्रबंधन भी

योजनबद्ध तरीके से करने का प्रावधान है। विश्व के कई ऐसे शहर हैं जो स्मार्ट सिटी से सम्बधित मापदण्डों को पूरा करते हैं, बल्कि किसी खास प्रयोग की सफलता हेतु भी जाने जाते हैं। स्मार्ट सिटी के रूप में बसाए गए विश्व के कुछ प्रमुख शहरों में संयुक्त अरब अमीरात के 'मसदर' का नाम प्रमुख है। 'मसदर' विश्व का पहला जीरो कार्बन शहर है, यानि ऐसा शहर, जिसकी बसावट में यातायात से लेकर घरेलू रसोई तक में कार्बन पूर्ण से प्रतिबंधित है। इसी प्रकार दक्षिण कोरिया के 'सांगड़ो' शहर को विश्व का पहला स्मार्ट शहर माना जाता है। सांगड़ो शहर में सभी चीजों मे इलेक्ट्रानिक सेंसर लगा हुआ है। पूरे शहर को एक सूचना प्रणाली से नियंत्रित करने और जोड़कर रखने की दिशा में विकसित किया गया है। इसे 'बक्से' में बंद शहर भी कहा जाता है। जैसे – स्वचलित सीढ़ियों से लेकर घर के ताले तक। इसी प्रकार ब्राजील का रियो डी जेनेरो, स्पेन का बार्सीलोना, फ्रांस का पेरिस, स्वीटरजरलेण्ड का शहर ज्यूरिख, डेनमार्क का कोपनहेगन, इत्यादि शहर स्मार्ट सिटी के मापदण्डों को पूर्ण करते हैं।

स्मार्ट सिटी मिशन – भारतीय संदर्भ में

वर्तमान में भारत में इस तथ्य को स्वीकार कर लिया गया है कि शहरी भारत की विकास दर ग्रामीण भारत की विकास दर से अधिक है, तथा शहर भारत सहित प्रत्येक राष्ट्र की अर्थव्यवस्था के इंजन हैं। सन् 2001–11 के दशक में शहरी भारत की जनसंख्या में 9.1 करोड़ लोग जुड़े। जबकि ग्रामीण भारत में इसी अवधि में 9.0 करोड़ लोग जुड़े हैं। भारत में शहरों के विकास के लिए चलाई गई जवाहरलाल नेहरू राष्ट्रीय शहरी नवीकरण विकास योजना (जे.एन.एन.यू.आर.एम., 2005) से पूर्व शहरी क्षेत्र के विकास के लिए जो धन राशि दी जाती थी, वह ग्रामीण क्षेत्र की तुलना में नगण्य थी। योजना से इस दिशा के चिंतन में व्यापक परिवर्तन हुए। इसमें इस तथ्य को स्वीकार किया गया कि शहर भारत देश के आर्थिक विकास और तरक्की में एक महत्वपूर्ण और केन्द्रीय भूमिका निभाता है।

भारत के शहर देश की आर्थिक गतिविधियों का भी संचालन करते हैं, और देश के सकल घरेलू उत्पाद में कम से कम दो तिहाई का योगदान करते हैं। 2011 की जनगणना के अनुसार शहरी क्षेत्र का सकल घरेलू उत्पाद में योगदान 63 प्रतिशत है। जबकि 2030 तक भारत के सकल घरेलू उत्पाद के 75 प्रतिशत होने की सम्भावना है (भगत, 2011)। लेकिन जब तक शहरों में अच्छी गुणवत्ता की बुनियादी सुविधाएं, सक्षम बुनियादी ढांचे और सुविधाएं नहीं दी जाएंगी; तब तक भारत की अर्थव्यवस्था 8 फीसदी की विकास दर हासिल नहीं कर पाएगी।

2011 की जनगणना के अनुसार भारत में 4041 विधिक नगर हैं, और 3894 जनगणना नगर हैं (कुल 7935 वे क्षेत्र, जो भारत की जनगणना परिभाषा के अनुसार नगरीय क्षेत्र घोषित किए गए थे)। भारत की जनसंख्या का लगभग 70 प्रतिशत ऐसे नगरों या नगरीय बसावटों में रहता हैं, जिनकी आबादी एक लाख या उससे अधिक है, उन्हें शहर कहा गया है। जहां इनमें से अधिकांश नगर तेज रफ्तार से बढ़ रहे है, वहीं भारत के महानगर (जिनकी आबादी 50 लाख या ज्यादा है) विकास की रफ्तार से चरमरा रहे हैं। जो नगर विशेषकर बहुत तीव्र गति से बढ़ रहे हैं, उनको बेहतर तरीके से नियोजित करने की जरूरत है। वर्तमान में भारत के शहरी इलाकों में बहुत सारी समस्याएं हैं–जैसे बुनियादी ढांचों की कमी, आधारभूत सेवाएं, गरीबी, झुग्गी झोपड़ियां, अपर्याप्त आवासीय सुविधाएं, परिवहन के साधन, घनी बसावट और हर प्रकार के प्रदूषण से मुक्ति इत्यादि। साथ ही वहां पर्यावरण में बदलाव से उत्पन्न समस्याएं बढ़ती जा रही हैं, इनमें प्राकृतिक और मानव–जीवन आपदाएं भी सम्मिलित हैं। इन समस्याओं से निपटने के लिए बुद्धिमतापूर्ण समाधान और सुशासन की आवश्यकता है।

भारत के अधिकांश शहरों में मास्टर प्लान नहीं बना है, और इसलिए इन शहरों में अनियोजित नगरीकरण भी हो रहा है, जो चिंता का प्रमुख विषय है। भारत में शहरों के अधिकांश सीमान्त इलाके तो लगभग 'प्रशासन रहित' इलाके हैं, क्योंकि वे न तो नगरीय इलाके हैं और न ही ग्रामीण। जब नगरों का

फैलाव होता है, तो ये हाशिए के इलाके भी नगर में शामिल हो जाते है, जो ज्यादातर अनियोजित होते हैं। इसी कारण एक गहन योजनाबद्ध विकास की आवश्यकता है, जो नगरों के विकास को नियोजित कर सके। नगरों की समस्याओं को ध्यान में रखकर 2005 में जे.एन.एन.यू.आर.एम.योजना प्रारम्भ की गई, जिसे एक दशक बाद 2015 में स्मार्ट सिटी मिशन एवं अमृत/अटल मिशन फॉर रिज्यूविनेशन एण्ड अर्बन ट्रांसफारमेशन में परिवर्तित कर दिया गया। भारत में स्मार्ट सिटी मिशन के अंतर्गत 2015–16 से 2019–20 के बीच 100 से अधिक शहरों को सम्मिलित किया गया। स्मार्ट सिटी मिशन के अन्तर्गत प्रारम्भ में 2015 में 20, 2016 में 40 व 2017 में 40 शहरों का चयन किया गया है। स्मार्ट सिटी बनाने की सूची में 13 स्मार्ट सिटी उत्तरप्रदेश से, 12 तमिलनाडू से, 10 महाराष्ट्र से, 7 मध्यप्रदेश से तथा 6–6 सिटी गुजरात और कर्नाटक से चयनित किए गए। राजस्थान की दृष्टि से चार शहर जयपुर, उदयपुर प्रथम चरण तथा अजमेर, जोधपुर द्वितीय चरण में चयनित किए गए हैं। स्मार्ट सिटी हेतु पांच साल में 48,000 करोड़ रूपये, लगभग प्रतिवर्ष प्रति शहर औसतन 100 करोड़ रूपये दिए जाएंगे। इसमें से इतनी ही राशि राज्यों द्वारा भी वहन की जाएगी। इन 100 स्मार्ट शहरों के अतिरिक्त 476 शहरों को अमृत योजना द्वारा विकसित किया जाएगा, ये सभी शहर एक लाख से अधिक जनसंख्या के होंगें। इन शहरों को बुनियादी सुविधाएं विकसित करने के लिए राशि केन्द्र सरकार द्वारा दी जाएगी। स्मार्ट सिटी मिशन के क्रियान्वयन के दो साल बाद इन शहरों के कार्यों की समीक्षा की जाएगी जिसके आधार पर इन शहरों को और राशि पुनः आवंटित की जाएगी। केन्द्रीय शहरीय विकास मंत्रालय द्वारा 2016 में 13 शहरों का सर्वे किया गया था, जिसमें राजस्थान के जयपुर स्थान 29वां जोधपुर का 59वां तथा कोटा का 5वां था, जबकि प्रथम स्थान मैसूर (कर्नाटक) को प्राप्त हुआ था। मई 2017 में 434 शहरों के सर्वे के आधार पर इन्दौर (म.प्र.) प्रथम स्थान पर था, जबकि राजस्थान का एक भी शहर शेष 100 या कहें 150 में भी नहीं था। इस सर्वे में राजस्थान के 29 शहर सम्मिलित किए गए थे, जबकि भोपाल दूसरे और विशाखापत्तनम तीसरे स्थान पर था। चूंकि स्मार्ट सिटी मिशन में स्वच्छता पर विशेष बल दिया गया है, अतः इस सर्वे का यहां उल्लेख करना आवश्यक है, जो स्मार्ट सिटी मिशन का एक प्रमुख आधार भी है।

स्मार्ट सिटी से संबंधित चुनौतियां

भारत में स्मार्ट सिटी मिशन के क्रियान्वयन में कई सारी चुनौतियां हैं, जिनमें से प्रमुख इस प्रकार हैं–

- भारत में क्षेत्रीय असमानता, शहरी–ग्रामीण विभाजन एवं शहर में व्याप्त विषमता यहां के शहरी कायाकल्प एवं आर्थिक प्रगति में बड़ी बाधाएं हैं।
- भारत के शहरों में सेवाओं की मौजूदा स्थिति ही स्मार्ट सिटीज के विकास की राह में प्रमुख रूप से बाधक है। स्वच्छ जल की कमी, दूषित जल को स्वच्छ करने की अनदेखी के कारण प्रदूषित जल, बारिश के पानी का सही प्रबंधन न होने के कारण जलजमाव और बाढ़ एक प्रमुख चुनौती है। उदाहरण के लिए शहरों में 60 प्रतिशत लोगों को घरों में ही पीने का साफ पानी आता है। गंदे पानी के निकास के लिए नालियों की सुविधा 33 प्रतिशत लोगों को ही मिल पाती है।
- ठोस अपशिष्ट के अंतर्गत कूड़े की बात करें तो 2014–15 में 1,42,566 मिट्रिक टन कूड़ा जमा हो रहा था, जिसमें से 82 प्रतिशत कचरा ही उठाया जाता है, जिसका असर शहरी लोगों के स्वास्थ्य पर पड़ता है।
- भारत में 80 से 90 लाख से ज्यादा आबादी वाले शहरों की बात की जाए तो इन शहरों का विस्तार तो हो रहा है, लेकिन आस–पास के गांव कस्बों में बदल गए हैं। जिसके कारण इन शहरों का सुनियोजित विकास करना भी एक प्रमुख चुनौती है।
- बुनियादी सुविधाओं में बड़े पैमाने पर निवेश की जरूरत है, जिसमें सभी मेट्रो शहरों में जन सुविधाओं का दायरा बढ़ाने की आवश्यकता है। बेहतर सार्वजनिक परिवहन भी स्मार्ट सिटी के लिए आवश्यक है। लेकिन इन सबके बीच सबसे बड़ी चुनौती बड़े शहरों के संचालन के लिए

प्रभावी संस्थागत ढांचा तैंयार करना है।

- भारत में स्मार्ट सिटीज के निर्माण में सबसे बड़ी चुनौती यही होगी कि कैसे बसे–बसाए शहरों को स्मार्ट बनाया जाए? पहले से बसे–बसाए शहर जिन्हें स्मार्ट शहरों की सूची में जगह मिली है, वहां किसी भी तरह की नई व्यवस्था को स्थापित करना किसी चुनौती से कम नहीं है।
- विश्व की स्मार्ट सिटीज की तुलना में भारत के सांस्थानिक तथा वित्तीय रूप से पिछड़े शहर इतने कमज़ोर हैं कि ठीक प्रकार से अपने कार्यो के निष्पादन में असमर्थ हैं। आधारभूत संरचना के विकास के लिए काफी अधिक निवेश की आवश्यकता है, जबकि शहरी शासन के पास निवेश के स्त्रोत उत्पन्न करने की कोई योजना नहीं है।
- स्मार्ट सिटी की एक प्रमुख चुनौती गांवो की स्थानीय सरकारें भी हैं, क्योंकि ग्रामीण स्थानीय सरकारों को यह भय रहता है कि नगरीकरण के दायरे में आते ही ग्रामीण विकास योजनाओं से संबंधित वित्तीय सहायता उन्हें मिलनी बंद हो जाएगी और इसके साथ ही उन्हें नगरीकरण से जुड़े नियमों का पालन करना होगा।

इन सबके अतिरिक्त स्मार्ट सिटी मिशन के अन्तर्गत कुछ अन्य चुनौतियां भी हैं जैसे–भारत के अधिकांश शहरों के सही नक्शे उपलब्ध नहीं हैं, शहरों में अवैध कब्जों की भरमार है, कई शहरों में झुग्गी झोपड़ियों की भरमार है और कई राज्यों में बिजली की समस्या है। शहर स्मार्ट बन गया तो हर इमारत बिजली के खम्भे और पाईप पर लगे सेंसरो की निगरानी कौन करेगा, डिजिटल तथा सूचना प्रणाली को बेहतर चलाने हेतु यंत्रों को नियंत्रित कौन करेगा? इत्यादि ऐसी कई चुनौतियां स्मार्ट सिटी मिशन में बाधक हैं, जिन पर विधि विचारकों को विचार करना होगा।

यह प्रश्न भी उठता है कि क्या भारतीय सामाजिक जीवन इससे कहीं प्रभावित होता है? वस्तुतः नगरीय जीवन के अध्ययनों ने शहरों में कई प्रकार के स्त्रोतों की चर्चा की है, जिनमें पारंपरिक सामंजस्य नहीं है। यदि जन–सुविधाओं का सर्वत्र एकसा वितरण होता है तो सामान्य नागरिकों के प्रतिदिन के जीवन की व्यवस्थाएं बदल सकती हैं।

References

Albino, V. Berardi, U. and Dangelico R.M.(2015). Smart Cities: Definitions, dimensions and performance. *Journal of Urban Technology*, New York: vol. 22 (1).

Angelidou, M. (2014). Smart city policies: A spatial approach cities. *The International Journal of Urban Policy and Planning* vol.41.

Anthoboulos, U.G., and Vakali, A. (2012). Urban planning and smart cities: interrelations and reciprocities, *The Future Internet Assembly*, 7281.

Bhagat , R.B. (2011). Emerging patterns of urbanization in India. *Economic and Political Weekly*, 46 (134):10-12

Burgess, E.W. (2002). *Urban Sociology*, India: McGraw-Hill Education.

Champlakshmi,R. (2006). *Trade, Ideology and Urbanisation*, New Delhi: Oxford.

I.B.M. (2012). How to transform a city: lessons from the IBM smarter cities challenges, *IBM Smarter Cities White Paper.*

Mumford, L. (1971). *The City in History: Iits Transformations*, London: A Harvest book Harcourt Inc.

Rao, M.S.A. (1974). *Urban Sciology in India*, New Delhi: Orient.

Sharma, R. S.(2005). *Indias Ancient Past*, New Delhi: Oxford.

Shelton, T. Zook, M. and Wiig, A. (2015). The actually existing smart city: Cambridge, *Journal of Regions: Economy and Society,* 8.

Townsend, A.M. (2013). *Smart Cities: Big Data Civic Hackers*, New York: Norton and company.

Wirth , L.(1938). Urbanism as a way of life. *The American Journal of sociology*,144.

आशुतोष व्यास, व्याख्याता, समाजशास्त्र विभाग, महाराणा प्रताप राजकीय स्नातकोत्तर महाविद्यालय, चित्तौड़गढ़ (राजस्थान)

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

घरेलू हिंसा की रोकथाम में समाज कार्य की भूमिका

लालाराम जाट

सारः भारत में घरेलू हिंसा लगातार बढ़ रही है, पारिवारिक संबंधो में टकराहट बढ़ी है तथा पारिवारिक विघटन की प्रवृति में भी इज़ाफा हुआ है। इस गंभीर समस्या का कारगर निवारण समाज कार्य पद्धतियों में दिखायी देता है। समाज कार्य एक ऐसी व्यावसायिक पद्धति है, जिससे न केवल समस्या के कारणों का पता लगाया जाता है अपितु उस समस्या से उबरने की क्षमता का प्रयास भी किया जाता है। घरेलू हिंसा से प्रताड़ित महिला को व्यक्तिगत, सामूहिक एवं कानूनी तरीके से सहायता प्रदान करने, महिला तथा उसके बच्चों के साथ होने वाली हिंसा की रोकथाम करने तथा उसे सम्मानजनक जीवन जीने के अवसरों को उपलब्ध करवाने में सामाजिक कार्यकर्त्ता की महत्वपूर्ण भूमिका होती है।

संकेतशब्दः घरेलू हिंसा, समाजीकरण, व्यावसासिक सेवा, समाज कार्य, सामाजिक कार्यकर्त्ता, परामर्श

समाज में हिंसा की जड़ें गहराई तक जम चुकी हैं। आज मानव समाज के समक्ष एक बड़ी समस्या और चिंता का विषय हिंसा है। हिंसा समाज, राष्ट्र एवं मानव सम्प्रदाय के लिए घातक है तथा यह मानव के व्यक्तित्व, राष्ट्र एवं समुदाय के विकास के लिए सबसे बड़ी बाधा है। आज हिंसा परिवार से लेकर अर्न्तराष्ट्रीय स्तर तक विभिन्न स्वरूपों में हो रही है। हिंसा चाहे शारीरिक हो या मानसिक उसका एकमात्र परिणाम है– मानवता का नाश। घर और परिवार के भीतर होने वाली हिंसा को घरेलू हिंसा कहा गया है। घरेलू हिंसा वैश्विक समस्या के रूप में उभरी है जो मूलतः महिलाओं की समानता, सुरक्षा, गरिमा, और मूल स्वतंत्रता के साथ जुड़ी हुई है। घरेलू हिंसा मूलतः एक सामाजिक समस्या है जो मानव द्वारा निर्मित संरचनात्मक व्यवस्था के परिणाम स्वरूप उत्पन्न हुई है। यह संरचनात्मक व्यवस्था पुरुष द्वारा अपने पक्ष में बनाई हुई व्यवस्था है, जिसे हम पुरुष प्रधान व्यवस्था के रूप में जानते हैं। इस सामाजिक व्यवस्था में पुरुषों को सशक्त, स्वाभिमानी, निडर तथा सर्वेसर्वा बनाया गया तथा महिला को कमजोर तथा सहिष्णुता की मूर्ति के रूप में स्थापित किया गया है।

प्रकृति ने पुरुष एवं महिला के बीच भेदभाव की व्यवस्था स्थापित नहीं की है परन्तु पुरुष प्रधान सामाजिक व्यवस्था ने महिला एवं पुरुष के मध्य घरेलू हिंसा करने एवं सहन करने की स्थिति उत्पन्न की है। हमारे समाज में महिला को कमज़ोर वर्ग समझा जाता रहा और इसी कारण उसके लिए हमेशा किसी न किसी रूप में पुरुष के संरक्षण की आवश्यकता को अनिवार्य बना दिया गया। पुरुष प्रधान सामाजिक व्यवस्था में ईर्ष्या, द्वेष, अभिमान, अपमान, पहचान, आधिपत्य, अहम, विद्रोह जैसे सामाजिक मुद्दों ने घरेलू हिंसा को प्रतिदिन बढ़ाया है। जब समाज के हाशिए का वर्ग मुख्यधारा की ओर बढ़ता है तो मुख्य धारा का सत्तावादी वर्ग उसे बढ़ने से रोकता है, ऐसे में घरेलू हिंसा बढ़ जाती है। भारतीय समाज में महिलाओं को पुरुषों के समकक्ष संवैधानिक दर्जा दिया गया है परन्तु परिवार व समाज में उसे दोयम दर्जे की स्थिति में जीना पड़ता है। कहने के लिए तो आधी जमीन आधा आकाश महिलाओं के पास है परन्तु महिलाओं की वास्तविक स्थिति का पता एक परिवार एवं समाज में महिला पुरुष की समानता एवं असमानता, हिंसा एवं अहिंसा, श्रम विभाजन, अधिकारों की उपयोगिता एवं आधिपत्य की अवस्था का विश्लेषण करने मात्र से स्पष्ट हो जाता है। यही कारण है कि महिलाओं के प्रति परिवार तथा समाज में घरेलू हिंसा एवं शोषण होता रहा है (देवसरे, 2008)।

घरेलू हिंसा

घरेलू हिंसा का संबंध महिला हिंसा से भी है। प्रायः इस हिंसा का शिकार महिलाएं ही हैं। अतः जेंडर संबंधों के संदर्भ भी इसके साथ जुड़ जाते है। घरेलू हिंसा केवल अविकसित एवं पिछड़े–देशों की ही

समस्या नहीं है। अमेरिका जैसे विकसित देशों में भी महिलाओं के प्रति हिंसा देखने को मिलती है। अमेरिका में 30–40 प्रतिशत महिलाएं अपने जीवनकाल में आत्महत्या का प्रयास करती हैं, जिसके पीछे मुख्य कारण घरेलू मानसिक तनाव है। विश्व स्वास्थ्य संगठन के अनुसार विश्व स्तर पर लगभग 1.5 लाख से अधिक लोगों की जान हिंसा के परिणाम स्वरूप प्रतिवर्ष जाती है, जिसमें 90 प्रतिशत निम्न व मध्यम आय वर्ग के परिवारों में होती है (UN women Annual Report 2010-2011)। राष्ट्रीय परिवार सर्वेक्षण कार्यक्रम में घरेलू हिंसा के सम्बंध में चौकाने वाले तथ्य सामने आए हैं, जिनमें पाया गया कि 37. 02 प्रतिशत महिलाओं ने स्वीकार किया कि वे विवाह के बाद पति के हिंसात्मक आचरण का शिकार हुई हैं। भारत का बिहार राज्य एक ऐसा राज्य है जहां विवाहित महिलाओं के विरूद्ध सबसे ज्यादा (59%) हिंसा हुई है। इसमें से 63 प्रतिशत नगरीय क्षेत्र की महिलाएं हैं। दूसरे राज्यों की स्थिति भी ठीक नहीं है। मध्यप्रदेश में 45.8 प्रतिशत, राजस्थान 46.3 प्रतिशत, मणिपुर में 40.3 प्रतिशत, उत्तर प्रदेश में 42.4 प्रतिशत, तमिलनाडु में 41 प्रतिशत तथा पश्चिम बंगाल में 40.3 प्रतिशत विवाहित महिलाओं के साथ घरेलू हिंसा हुई। संयुक्त राष्ट्र जनसंख्यां की एक रिपोर्ट के अनुसार भारत मे 15–49 वर्ष की आयु की 70 प्रतिशत महिलाएं किसी न किसी रूप में कभी न कभी घरेलू हिंसा का शिकार हुई हैं। महिलाओं पर होने वाली हिंसा के तथ्यों का विश्लेषण करने से स्पष्ट है कि चार में से एक महिला अपने जीवनकाल में घरेलू हिंसा का शिकार होती है तथा घरेलू हिंसा से पीड़ित व्यक्तियों में 85 प्रतिशत महिलाएं होती हैं। इनमें से केवल 20 प्रतिशत पीड़ित महिलाओं को सिविल संरक्षण आदेश मिल पाता है। महिलाओं की परिस्थिति कमज़ोर एवं दोयम दर्जे की है, वे व्यापक स्तर पर घरेलू हिंसा का शिकार हो रही हैं।

पुरुष प्रधान सामाजिक व्यवस्था का हस्तांतरण समाजीकरण की प्रक्रिया द्वारा किया जाता है। परिवार को समाजीकरण की प्राथमिक पाठशाला माना गया है। व्यक्ति के व्यक्तित्त्व का विकास सबसे ज्यादा परिवार में होता है। परिवार में व्यक्ति सबसे ज्यादा सीखता है। इस संस्था में असमानता, उत्पीड़न एवं हिंसा होती है तो यह सबके लिए सोचने का विषय है। यदि परिवार में इस तरह का समाजीकरण होगा तो इसका प्रभाव सीधा समुदाय, राष्ट्र, सम्पूर्ण मानव समुदाय पर पड़ेगा। इसलिए जरूरी है कि हिंसा को परिवार के स्तर पर रोका जाए। उस संस्थागत ढ़ांचे को परिवर्तित किया जाना चाहिए तथा उस प्रताड़ित वर्ग को मुख्य धारा के साथ जोड़ा जाना चाहिए। घरेलू हिंसा को व्यक्तिगत विषय न मानकर उसे सार्वजनिक विषय बनाने की आवश्यकता है। परिवार के भीतर पति–पत्नी के बीच में होने वाली नोक–झोंक व अन्य प्रकार की हिंसा को घर–घर की कहानी या उसे पारिवारिक विषय बताकर सामाजिक दायित्वों से मुक्त नहीं हुआ जा सकता। व्यवस्थित ढ़ंग से उसका हल निकालने की आवश्यकता है। हिंसा से प्रताड़ित लोगों को मानसिक तनाव और हिंसा के दुष्परिणामों से मुक्त करने तथा वे मानवीय जीवन जी सकें, इसके लिए भी सामूहिक प्रयास करने की आवश्यकता है। इन्हीं तथ्यों को ध्यान में रखते हुए एक सामाजिक कार्यकर्त्ता की इस क्षेत्र में क्या भूमिका हो सकती है? तथा समाज कार्य की व्यवसायिक पद्वतियों का उपयोग घरेलू हिंसा के क्षेत्र में किस प्रकार किया जा सकता है? इस पर विचार करना आवश्यक है। समाज कार्य को एक साधन के रूप में उपयोग करते हुए महिला हिंसा की रोकथाम करने तथा घरेलू हिंसा से मुकाबला करने के महिला को सक्षम बनाया जा सकता है।

समाज कार्य, वैज्ञानिक ज्ञान एवं निपुणताओं पर आधारित एक व्यावसासिक सेवा है, जिसका मुख्य उद्देश्य व्यक्तियों, समूहों एवं समुदायों की कलात्मक और व्यावसायिक रूप से सेवा करना है। एक सामाजिक कार्यकर्त्ता सेवार्थी को इस तरह योग्य बनाता है जिससे वह स्वयं अपनी समस्या का हल निकाल सके अर्थात अपनी सहायता स्वयं कर सके तथा स्वयं को समाज की मुख्य धारा में समायोजित करने की क्षमता विकसित कर सके। इस तरह घरेलू हिंसा के क्षेत्र में समाज कार्य की भूमिका को दो भागों में विभाजित कर देख सकते हैं। पहला, हिंसाग्रस्त महिला की सामाजिक कार्यकर्त्ता द्वारा सहायता और दूसरा, घरेलू हिंसा के क्षेत्र में समाज कार्य की पद्वतियों का उपयोग।

हिंसाग्रस्त महिला की सामाजिक कार्यकर्त्ता द्वारा सहायता

घरेलू हिंसा का संबंध मुख्यतः महिलाओं से है। साथ ही साथ बच्चों एवं माता–पिता के साथ होने वाली हिंसा को भी इसमें सम्मिलित किया गया है। घरेलू हिंसा संरक्षण अधिनियम, 2005 में संयुक्त परिवार में रहने वाली महिला के शारीरिक अथवा मानसिक स्वास्थ्य को हानि या क्षतिकारित करना अथवा उसके जीवन या सुरक्षा का दुरूपयोग करना, दहेज की मांग या अन्य अवैध मांग के लिए ताड़ना देना या महिला को किसी क्षति या हानि पहुचाने की धमकी देना आदि को घरेलू हिंसा के अर्न्तगत सम्मिलित किया गया है (कटारिया, 2014)। इसलिए महिला तथा उसके बच्चों के साथ होने वाली हिंसा की रोकथाम तथा उसे सम्मानजनक जीवन जीने के अवसरों की उपलब्धता में एक सामाजिक कार्यकर्त्ता की भूमिका को वैयक्तिक अध्ययनों के आधार पर विश्लेषित किया जा सकता है।

वैयक्तिक अध्ययनः एक

18 वर्ष की आयु में रीता यादव (बदला हुआ नाम) का विवाह रमेश यादव के साथ हुआ। रीता एवं रमेश दोनों की शैक्षणिक योग्यता 10वीं है। विवाह के एक–दो माह पश्चात् ही उनके मध्य मनमुटाव एवं झगड़ा होने लग गया। रीता ने दो वर्ष पश्चात् एक बच्ची को जन्म दिया। इन दो वर्षों में लगातार तनाव बना रहा। बच्ची के जन्म के बाद प्रताड़ना और बढ़ गई। रीता अपने साथ होने वाले हिंसा के संबंध में परिवार के सदस्यों को बार–बार जानकारी देती रही परन्तु समाज एवं लाज–शर्म की आड़ में सबने यही उपदेश दिया कि यह घर–घर की कहानी है। महिला है इसलिए सब सहना पड़ेगा। ज्यादा पढ़ी–लिखी नहीं होने के कारण उसे कानूनी एवं न्यायिक प्रक्रिया के संबंध में कोई जानकारी नहीं थी। परिवार का सम्बल नहीं मिलने व कानून एवं अधिकारों की जानकारी के अभाव में वह सब सहन करते–करते मानसिक बीमारी का शिकार हो गई।

विवाह के लगभग छह वर्ष बाद आखिर उसे ससुराल वालों ने घर से निकाल ही दिया। पुलिस कार्यवाही हेतु प्रयास किया गया परन्तु कानूनी दांवपेंच में उसे कोई सकारात्मक परिणाम नहीं मिला। अंततः वह अपने माता–पिता के घर जाकर रहने लगी। जब उससे पूछा गया कि आपने कोई केस दर्ज कराया तो उसका जवाब था कि वह भी करके देख चुकी हूं। कानून केवल दिखावे के लिए है, महिलाएं तो पैदा ही शोषण के लिए हुई हैं। रीता न केवल मानसिक तनाव झेलती रही बल्कि उसे सामाजिक एवं पारिवारिक दबाव को भी सहन करना पड़ा। उसका न्याय की व्यवस्था से पूरा भरोसा उठ चुका है, उसकी सोच को भी नकारात्मक बना दिया गया। इस तनाव के कारण उसकी मासूम बच्ची का भी विकास प्रभावित होता रहा। वह अधिकार एवं न्याय पाने के प्रयास में अपना समय गवां चुकी है।

वैयक्तिक अध्ययनः दो

कमली गमेती (बदला हुआ नाम) अम्बामाता कच्ची बस्ती में दो वर्षीय बेटी तथा तेरह वर्ष के बेटे के साथ निवास कर रही है। कमली का पति ठेकेदारी का कार्य करता है जो पास में बने मकान में दूसरी पत्नी के साथ रह रहा है, जिसके चार वर्ष का बेटा भी है। कमली के पारिवारिक बिखराव का कारण पति द्वारा दूसरी पत्नी घर पर लाने से शुरू हुआ। दोनों के परिवारजनों ने कई बार समझाइश की परन्तु सामाजिक स्तर पर दो पत्नियां रखने की मौन स्वीकृति मिलने से कमली व उसके परिवारजन कुछ नहीं कर पाए। अंततः कमली ने पति को दूसरी पत्नी रखने पर भी सामाजिक दबाव के चलते अपनी सहमति दे दी, परन्तु पति का व्यवहार कमली के साथ भेदभावपूर्ण व क्रूरतापूर्ण होने लगा। घर के भीतर बच्चों एवं पति के व्यवहार को लेकर दोनों पत्नियों में लड़ाई–झगड़े शुरू हो गए। उसके पश्चात् कमली को उसका पति दूसरी पत्नी के साथ मिलकर भगाने का षड्यंत्र करने लगा। कमली पर अपनी बेटी को लेकर पति ने यह आरोप लगाना शुरू कर दिया कि यह लड़की किसी ओर की औलाद है तथा उसके

चरित्र पर भी लांछन लगाना शुरू कर दिया। कुछ समय पश्चात् पति द्वारा पारिवारिक न्यायालय में तलाक हेतु परिवाद प्रस्तुत कर दिया गया। ऐसी स्थिति में अशिक्षित कमली के लिए परिवार चलाने एवं घर खोने की चिंता होने लगी। कमली घरों में साफ–सफाई का कार्य कर अपने परिवार को चला रही थी अब उसे अपने घर एवं इज्जत के लिए वकीलों एवं थानों का चक्कर लगाना शुरू करना पड़ा। उसे अपना अस्थाई रोजगार भी खोना पड़ा।

कानूनी ज्ञान के अभाव में कमली सरकारी कार्यालयों में न्याय हेतु दर–दर की ठोकरें खाने लगी। फिर वह महिला सुरक्षा एवं सलाह केन्द्र के सम्पर्क में आई। केन्द्र की तरफ से अधिवक्ता उपलब्ध करवाया गया। कमली ने महिला संरक्षण अधिनियम के तहत् घरेलू हिंसा से संबंधित परिवाद प्रस्तुत किया। उसकी मानसिक स्थिति बहुत तनावपूर्ण है। उसे कभी भी घर से बेदखल करने का दर्द सताता रहता है। जब भी वह पुलिस की सहायता के लिए थाने जाती है तो उसे केवल एक ही उत्तर मिलता है कि तुम बार–बार उठ कर चली आती हो, तुम्हे न्याय चाहिए तो न्यायालय जाओ। हमारा कार्य पति–पत्नी के झगड़ों को सुलटाना नहीं है। इस तरह से कमली की आर्थिक, सामाजिक एवं मानसिक स्थिति कमजोर हो गई।

वैयक्तिक अध्ययनः तीन

संतोष (बदला हुआ नाम) का विवाह धनराज के साथ वर्ष 2007 में हुआ। संतोष ने स्नातक स्तर तक शिक्षा प्राप्त की है तथा इंटीरियर डेकोरेशन का कोर्स भी कर रखा है। विवाह से पूर्व प्राईवेट नौकरी करती थी। पति धनराज पेशे से वकील है। विवाह के पश्चात् संतोष के साथ सास–ससुर का व्यवहार अच्छा नहीं रहा। आए दिन संतोष के साथ उनका झगड़ा होता था। इस झगड़े से तंग आकर यह दंपति किराये के मकान में रहने लगा। इसी दौरान उनके एक लड़का भी हुआ। संतोष 2012 में पुनः गर्भवती हुई। पति प्रसव के लिए अस्पताल में भर्ती करा कर चला गया। इसके बाद वह दोबारा संतोष से मिलने नहीं आया। संतोष सात दिन तक अस्पताल में भर्ती रही। इस दौरान उसकी देखभाल उसके माता–पिता द्वारा की गई। संतोष ने माता–पिता द्वारा पति धनराज से टेलीफोनिक वार्ता कर समझाइश का प्रयास किया परन्तु धनराज एवं उसके परिवारजन एक बार भी हालचाल पूछने नहीं आए। संतोष के माता–पिता मजबूर होकर उसे अपने घर ले गए। पारिवारिक एवं सामाजिक स्तर पर आपसी समझौते का प्रयास हुआ किन्तु कोई सफलता नहीं मिली। अंततः संतोष द्वारा दहेज प्रताड़ना का प्रकरण दर्ज कराया गया, साथ ही 'घरेलू हिंसा से महिलाओं का संरक्षण अधिनियम' के अंतर्गत परिवाद प्रस्तुत किया गया। संतोष को चार हजार पांच सौ रूपये भरण पोषण का आदेश पारित हुआ। लगभग एक वर्ष तक उसे भरण–पोषण की राशि नहीं प्राप्त हुई। पति पेशे से वकील होने के कारण कानून के दांव पेच लगा कर उसे न्याय से वंचित करने में सफल रहा। दूसरी तरफ भरण–पोषण की राशि देने के बजाय पारिवारिक न्यायालय में तलाक का वाद प्रस्तुत कर दिया गया। पति धनराज संतोष को पागल घोषित करवा कर तलाक लेने का प्रयास कर रहा है।

वह स्वयं तलाक नहीं लेना चाहती है। उसे कानून के बारे में ज्यादा जानकारी नहीं है। आर्थिक स्थिति ठीक नहीं होने के कारण उसके बच्चे की शिक्षा भी प्रभावित हो रही है। शारीरिक रूप से बहुत कमज़ोर हो गई है। मात्र 35 वर्ष की आयु में ही वृद्धा जैसी अवस्था में आ गई है। संतोष का कहना है कि वर्तमान की न्याय की जो व्यवस्था है, उसमें केवल समय बर्बाद करना है। सभी जगह पुरुषों की ही चलती है। कानून का ज्ञान नहीं होने से उसे अब न्याय की कोई सकारात्मक उम्मीद नहीं रही है। संतोष बार–बार अपने साथ हुए बर्ताव एवं सामाजिक व प्रशासनिक व्यवस्था पर बहुत ही आक्रोश व्यक्त करती रही तथा वह कई बार भावुक भी हो गई। उसकी बातचीत से ही उसके तनाव एवं रहन सहन से उसकी आर्थिक स्थिति स्पष्ट हो रही थी।

उपरोक्त वैयक्तिक अध्ययन प्रतीकात्मक आधार पर प्रस्तुत किए गए हैं, जो परिस्थितियों के साक्ष्य हैं। प्रश्न यह है कि ऐसी हिंसा का निदान क्या हो सकता है? निम्न आधारों पर इन निदानों का परीक्षण किया जा सकता है।

पैरवी

हिंसाग्रस्त महिला की सुरक्षा, आत्मविश्वास एवं मनोबल बढ़ाने के लिए पैरवी एक कारगर विधि है। एक सामाजिक कार्यकर्त्ता पैरवी के माध्यम से हिंसा के मुद्दे पर लोकतान्त्रिक शक्तियों को महिला के हित में निर्णय लेने के लिए प्रभावित, प्रोत्साहित एवं प्रेरित करता है। इस तरह एक सामाजिक कार्यकर्त्ता हिंसा से प्रभावित महिला के लिए व्यवसायिक तरीके से पैरवी करके उसे जीवन की मुख्यधारा से पुनः जोड़ने का प्रयास कर सकता है। वैयक्तिक अध्ययन एवं आनुभविक विश्लेषण के आधार पर महिला हिंसा की रोकथाम, संरक्षण, कानूनी सशक्तता एवं आत्मविश्वास के लिए सामाजिक पैरवी के द्वारा निम्नांकित गतिविधियां की जा सकती हैं–

सशक्त करनाः वैयक्तिक अध्ययनों से स्पष्ट है कि महिलाएं हिंसा की रोकथााम करने संबंधी प्रावधानों एवं कानूनों की जानकारी से अनभिज्ञ हैं। इस कमी को दूर करने के लिए पैरवी एक साधन हो सकती है। इसलिए परिवार में प्रताड़ित महिला को सशक्त करने के लिए पैरवी की आवश्यकता है। हिंसा की रोकथाम के लिए अनेक कानून बनाए गए हैं, परन्तु उनका उपयोग करने के लिए मानसिक सशक्तता की जरूरत होती है। एक सामाजिक कार्यकर्त्ता एक हिंसाग्रस्त महिला को विभिन्न कानूनों की पैरवी करके उसे सशक्त बनाने का प्रयास करता है।

सक्षम बनानाः वैयक्तिक अध्ययनों से स्पष्ट होता है कि महिलाएं घरेलू हिंसा को सामाजिक एवं पारिवारिक दबाव के चलते सहन करती रहती है। सामाजिक एवं पारिवारिक वातावरण हिंसा के विरूद्ध आवाज उठाने से रोकता है। इसलिए सामाजिक कार्यकर्त्ता उस प्रताड़ित महिला को अपनी आवाज उठाने के लिए प्रेरित करता है। वह उसे विभिन्न तरीके से अपने अधिकारों एवं संरक्षण के लिए सक्षम एवं काबिल बनाने के लिए वह पैरवी करता है ताकि उसे अपने अधिकारों के लिए मोहताज न होना पड़े।

समर्थन जुटानाः वैयक्तिक अध्ययनों में यह तथ्य उभरकर आया कि पीड़ित महिलाओं के पक्ष में व्यापक जनसमर्थन नहीं होता है वह अकेली ही संघर्ष करती है। ऐसी स्थिति में एक सामाजिक कार्यकर्त्ता सामाजिक पैरवी के माध्यम से प्रताड़ित महिला के समर्थन में प्रगतिशील लोगों, महिला संगठनों को आगे आने के लिए प्रेरित करता है। हिंसा के समर्थन में आमजन की सहभागिता सुनिश्चित हो इसके लिए पैरवी की जाती है। आमजन का समर्थन मिलने पर हिंसाग्रस्त महिला का मनोबल भी बढ़ता है।

विकल्प सुझानाः पीड़ित महिलाओं के संदर्भ में यह देखने को मिलता है कि वह सही समय पर निर्णय नहीं कर पाती है या निर्णय में देरी कर लेती है, क्योकि उनकी मानसिक स्थिति बहुत कमज़ोर रहती है। ऐसी स्थिति में वह विभिन्न पहलुओं पर उचित समय पर निर्णय करने, कार्यवाही का उचित मार्ग तय करने में सक्षम नहीं होती हैं। इस स्थिति में एक सामाजिक कार्यकर्त्ता उसके समक्ष सही निर्णय लेने के विभिन्न विकल्प देता है। इस प्रकार उचित समय एवं सही निर्णय के लिए पैरवी एक कारगर उपकरण है।

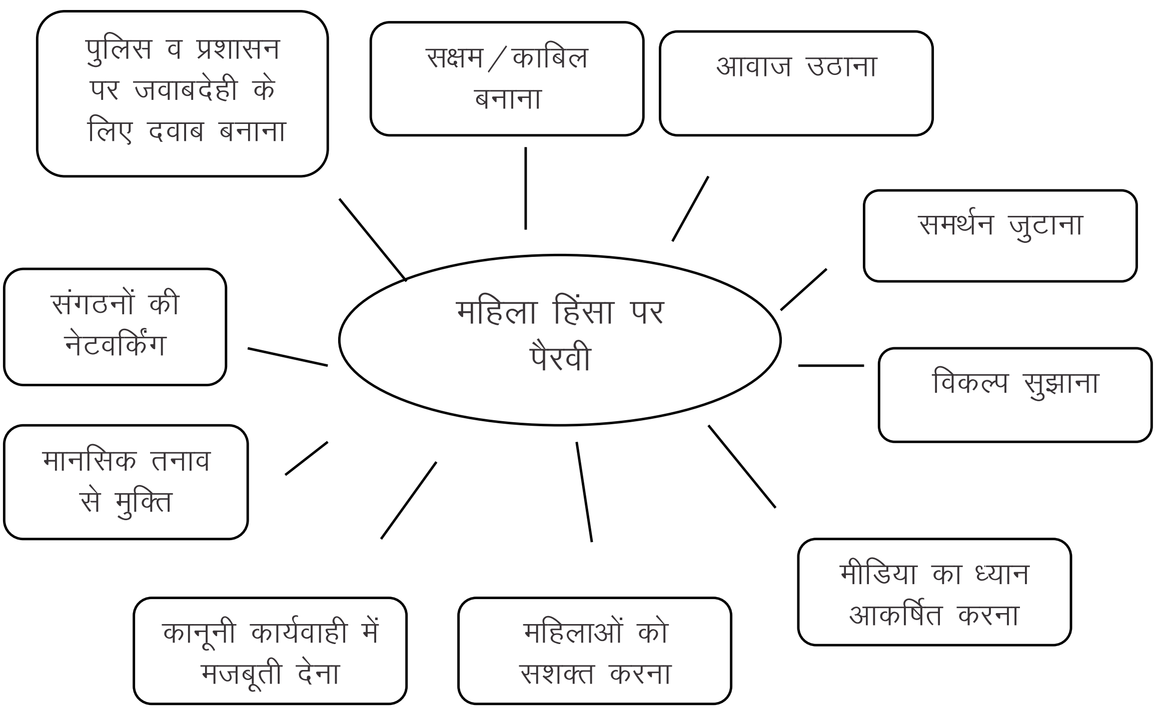
मीडिया का उपयोगः वैयक्तिक अध्ययनों से यह भी स्पष्ट हुआ कि जरूरतमंद महिलाओं के समर्थन में मीडिया की भूमिका बहुत ही न्यून रहती है। उनकी पहुंच भी मीडिया तक नहीं होती है। जिस महिला के साथ हिंसा हुई है उनके समर्थन में प्रशासन को जवाबदेह बनाने तथा पुलिस पर दबाव बनाने के लिए ऐसे मीडिया की जरूरत रहती है, जो पारदर्शिता एवं संवेदनशीलता के साथ समाचार का

प्रकाशन करे। उसके लिए एक सामाजिक पैरवी की आवश्यकता रहती है। यदि एक पत्रकार को पैरवी करके समाचार तैयार करवाया जाए तो उसके परिणाम बहुत ही सकारात्मक रहते हैं। इसलिए महिला की आवाज को सही तरीके से उठाने के लिए मीडिया की पैरवी की आवश्यकता रहती है। पैरवी के माध्यम से ही मीडिया का ध्यान आकर्षित किया जा सकता है।

संगठनों का नेटवर्किंग: वैयक्तिक अध्ययनों में यह तथ्य उभरकर आया कि प्रताड़ित महिलाओं का सम्पर्क जनसंगठनों से नहीं हो पाता। उनके संदर्भ में सूचना का आदान–प्रदान करने का नेटवर्क का भी अभाव देखा गया। इसलिए प्रताड़ित महिला के समर्थन में विभिन्न संगठनों को जोड़ने के लिए या उस महिला की आपबीती को उन संगठनों तक पंहुचाने के लिए पैरवी की आवश्यकता रहती है। पैरवी के माध्यम से विभिन्न जनसंगठनों का नेटवर्किंग करके एक संगठित दबाव तैयार किया जाता है ताकि प्रशासन उचित समय पर कदम उठा सके।

मानसिक तनाव से मुक्ति: अधिकांश महिलाओं के संदर्भ में यह देखा गया कि प्रताड़ित महिलाओं को उस घटना से उबारने के लिए प्रशिक्षित काउंसलर का सहयेाग नहीं मिल पाता है, इसलिए घटना के समय तथा घटना के पश्चात् महिला मानसिक रूप से बहुत तनावग्रस्त रहती है। उस तनाव से मुक्ति दिलाने के लिए उसकी काउन्सलिंग के साथ–साथ उसकी पैरवी करने की आवश्यकता रहती है। पैरवी के माध्यम से उसे सम्बल दिया जाता है, उसके समर्थन में आमजन तथा संगठनों की नेटवर्किंग करके आवाज को बुलन्द किया जाता है, जिससे उस महिला में आत्मविश्वास पैदा होता है तथा उसे अकेलेपन से मुक्ति मिल जाती है।

कानूनी कार्यवाही में मज़बूती: वैयक्तिक अध्ययनों में यह तथ्य उभरकर आया कि महिलाओं को कानूनी जानकारी का अभाव है। न्याय तक उनकी पहुंच नहीं है। महिलाओं की कानूनी सशक्तता व्यावहारिक स्तर पर बहुत ही कम है। हिंसा को बढ़ावा इसलिए मिलता है क्योंकि कानूनों का क्रियान्वयन सही तरीके से नहीं होता है। पैरवी के माध्यम से महिला को न्याय दिलाने के लिए सही कानून की जानकारी तथा पारदर्शी एवं जवाबदेहीपूर्ण कानूनी कार्यवाही करवायी जा सकती है।



पुलिस एवं प्रशासन पर जवाबदेही: वैयक्तिक अध्ययन बताते हैं कि महिलाओं का पुलिस से भरोसा उठ चुका है। महिलाओं के प्रति नकारात्मक वातावरण है, पुरुष प्रधान सोच हावी है। ऐसे में हिंसा की रोकथाम के लिए प्रशासन एवं पुलिस की जवाबदेही को सुनिश्चित किया जाना नितान्त आवश्यक है। इसके लिए पैरवी की आवश्यकता होती है। पैरवी के माध्यम से पुलिस एवं प्रशासन के लोगों की सोच को बदला जा सकता है एवं उनमें संवेदनशीलता उत्पन्न की जा सकती है। उन्हे उचित कार्यवाही के लिए प्रेरित एवं प्रोत्साहित किया जा सकता है। इस प्रकार पैरवी के माध्यम से पुलिस एवं प्रशासन में जवाबदेही का वातावरण तैयार किया जाता है।

परामर्श (काउन्सलिंग)

वैयक्तिक अध्ययनों के तथ्यों का विश्लेषण करने से यह स्पष्ट हो जाता है कि समस्याग्रस्त महिला बहुत तनाव में रहती है, वह बहुत कुछ करना चाहती है परन्तु सामाजिक व्यवस्था उसे रेाक देती है। लाज–शर्म एवं इज्जत के खातिर वह दूसरों केा दुख पहुंचाने के बजाय अपने को ही मानसिक बीमारी से जकड़ देती है। ऐसी स्थिति में समस्याग्रस्त महिला को समस्या से उबरने, मानसिक तनाव कम करने एवं उसका मनोबल बढ़ाने के लिए व्यक्तिगत परामर्श (काउन्सलिंग) देने की आवश्यकता रहती है। जब महिला के साथ परिवार में हिंसा होती है तो उसके लिए सबसे सुरक्षित स्थान ही सबसे अधिक असुरक्षित बन जाता है। ऐसी स्थिति में उसका मानसिक तनाव चरम सीमा तक पहुंच जाता है। एक व्यावसायिक सामाजिक कार्यकर्त्ता ही उस महिला को सामान्य स्थिति में ला सकता है। एक सामाजिक कार्यकर्त्ता परामर्श सेवा की प्रक्रिया द्वारा उस महिला के साथ चर्चा करता है, उसकी समस्या की पृष्ठभूमि को समझने का प्रयास करता है, हिंसाग्रस्त महिला में विश्वास पैदा करता है तथा उसे अपने विचारों का आदान–प्रदान करने के लिए तैयार करता है, ताकि वह उसकी मनोदशा को समझ सके। उसके उपरान्त परामर्शदाता द्वारा महिला को परामर्श दिया जाता है। इसके माध्यम से उसे पुनः उसी अवस्था में लाने का प्रयास किया जाता है जिसमें वह अपना सामान्य जीवन व्यतीत कर रही थी। एक सामाजिक कार्यकर्त्ता निम्नांकित परामर्श सेवाएं दे सकता है –

पारिवारिक परामर्श: पारिवारिक परामर्श में परिवार के सभी सदस्यों तथा उस सेवार्थी महिला के साथ लम्बी चर्चा की जाती है। यह चर्चा व्यक्तिगत एवं सामूहिक रूप से जरूरत के अनुसार की जाती है। उन कारणों पर काउन्सलिंग की जाती है, जिनके कारण यह स्थिति पैदा हुई। परामर्श के द्वारा उस पक्ष को उपनी गलती स्वीकार करने के लिए तैयार किया जाता है, जिसने हिंसा की है। उसे उस कष्ट की अनुभूति करवाई जाती है, जिससे उसकी मानवीय संवेदना जागृत की जा सके।

कानूनी परामर्श: महिला इस पुरुष प्रधान समाज में कानूनी सहायता लेने से हिचकती है। उस पर सामाजिक दबाव भी रहता है। यदि पारिवारिक परामर्श से सेवार्थी को मदद नहीं मिलती है तो ऐसी स्थिति में कानूनी परामर्श की आवश्यकता रहती है, ताकि वह कानूनी तरीके से अपनी सुरक्षा कर सके।

व्यक्तिगत परामर्श: सेवार्थी महिला का मनोबल बढ़ाने, उनमें परिपक्वता लाने एवं व्यवहारिक कानूनी जानकारी देने के लिए व्यक्तिगत परामर्श सेवा दी जाती है। इसके माध्यम से उसके मानसिक तनाव को कम करने का प्रयास किया जाता है।

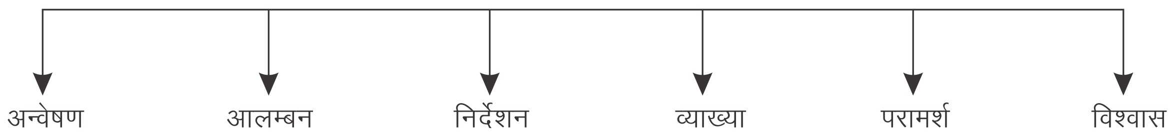
हिंसाग्रस्त महिला की सहायता के लिए समाज कार्य पद्धतियों का उपयोग

समाज कार्य की विभिन्न पद्धतियों का उपयोग घरेलू हिंसा से प्रताड़ित महिलाओं के संबंध में किया जा सकता है। समाज कार्य की मुख्यतः छः पद्धतियां हैं, जिनमें से तीन मुख्य पद्धतियां एवं तीन सहायक पद्धतियां हैं (सिंह, एवं मिश्रा, 2012)। इन पद्धतियों के माध्यम से समस्या का व्यवसायिक तरीके से हल

निकाला जाता है तथा सेवार्थी को इस तरह सक्षम बनाया जाता है जिससे वह अपनी समस्या का हल स्वयं ही निकाल सके।

वैयक्तिक समाज कार्यः वैयक्तिक अध्ययन के तथ्यों के विश्लेषण से स्पष्ट हुआ है कि जो महिलाएं घरेलू हिंसा से प्रताड़ित हुई हैं, वे व्यक्तिगत रूप से बहुत निराश हो चुकी हैं। वे अपनी आंतरिक भावनाएं दूसरे के सामने व्यक्त नहीं करना चाहती हैं। वे यह भी मान बैठीं हैं कि उनकी बात को लोग नहीं समझ पा रहे हैं। ऐसे में समाज कार्य की वैयक्तिक समाज कार्य पद्धति बहुत कारगर सिद्ध हो सकती है। वैयक्तिक समाज कार्य का मुख्य उद्देश्य एक व्यक्ति की इस प्रकार से सहायता या सेवा कार्य करना जिससे उसकी आन्तरिक एवं बाह्य क्षमता का विकास हो सके। इन क्षमताओं से व्यक्ति अपनी आवश्यकतानुसार समस्या का समय–समय पर हल निकाल सके। वैयक्तिक समाज कार्य हिंसाग्रस्त महिला के लिए बहुत ही कारगर पद्धति है क्योंकि इसके सिद्धान्तों में गोपनीयता का सिद्धान्त प्रमुख है, जिसका प्रयोग महिला सेवार्थी के लिए किया जाता है। महिला सेवार्थी की गोपनीय बातों को व्यवसायिक सामाजिक कार्यकर्त्ता ही जान सकता है क्योंकि प्रताड़ित महिला अपने परिवार की इज्ज़त व गोपनीयता के कारण सही तथ्य सामने नहीं आने देती है। सामाजिक कार्यकर्त्ता महिला की मनो–सामाजिक समस्या को भी आसानी से समझ सकता है। इस तरह वैयक्तिक सामाजिक कार्यकर्त्ता हिंसाग्रस्त महिला की समस्या का निदान निकालने के लिए निम्नांकित प्रविधियों का उपयोग करता है–

वैयक्तिक समाजकार्य प्रविधि का उपयोग



वैयक्तिक सामाजिक कार्यकर्त्ता महिला सेवार्थी के साथ वार्तालाप करते हुए अन्वेषण का कार्य करता है, ताकि तथ्यों का संकलन किया जा सके। महिला सेवार्थी में आत्मविश्वास उसे दृढता प्रदान करता है, तथा आवश्यकतानुसार जहां सेवार्थी निर्णय नहीं कर पाती है वहां निर्देशन प्रदान करता है। वार्तालाप के दौरान यदि सेवार्थी किसी कारण से भ्रम में है, तो भी कार्यकर्त्ता व्याख्या के माध्यम से उसके भ्रम को दूर करता है और उसे वास्तविकता से परिचित कराता है। महिला सेवार्थी के साथ इन विधियों का उपयोग करके समस्या को हल किया जाता है। वैयक्तिक समाज कार्य पद्धति द्वारा घरेलू हिंसा से पीड़ित महिला की समस्या का हल व्यवसायिक तरीके से खोजा जाता है, जिसमें वह परामर्श व पैरवी का उपयोग भी करता है।

समूह समाज कार्यः वैयक्तिक अध्ययनों से स्पष्ट होता है कि प्रताड़ित महिला अकेलापन महसूस करती है। इस तरह एक–एक करके हजारों महिलाएं समस्या से व्यक्तिगत स्तर पर संघर्ष कर रही हैं लेकिन समान समस्या होते हुए भी वे समूह में संगठित नहीं हो पा रही हैं। ऐसे में समूह समाज कार्य समाज कार्य की एक महत्वपूर्ण पद्धति है, जिसके द्वारा व्यक्तियों के सेवा समूह की समस्या को हल किया जाता है। घरेलू हिंसा से पीड़ित महिलाओं का एक समूह विकसित किया जाता है। उस समूह की योग्यताओं, दक्षताओं एवं क्षमताओं को विकसित करने के लिए सामूहिक कार्यकर्त्ता विभिन्न कार्यक्रमों का आयोजन करता है। ये कार्यक्रम हिंसा से पीड़ित महिलाओं के लिए एक वातावरण तैयार करते हैं, जिससे उनका मनोबल ऊंचा हो सके, वे सामूहिक तरीके से अपनी आवाज उठा सकें, एक–दूसरे की समस्या हल करने में सहायता दे सकें तथा अपने मानसिक तनाव को कम करने के लिए सामूहिक कार्यक्रम का आयोजन कर सकें। कार्यकर्त्ता, समूह में नेतृत्व निर्माण एवं सामूहिक अभिरूचि को

प्रोत्साहित करता है। इस पद्धति का प्रयोग कर महिलाओं एक समूह तैयार कर सामूहिक रूप से अपनी समस्या का व्यवसायिक तरीके से हल करने में सक्षम बना दिया जाता है।

सामुदायिक संगठनः वैयक्तिक अध्ययनों के तथ्यों के विश्लेषण से स्पष्ट होता है कि महिला हिंसा के प्रति समुदाय के लोग सचेत नहीं हैं। समुदाय के लोग पुरुष प्रधान सामाजिक संरचना में जकड़े हुए हैं। वे 'घर–घर की कहानी है' एवं 'आम बात है' यह कहकर महिला को निराश कर देते हैं तथा उसे हिंसा झेलने के लिए पुनः तैयार होने का अप्रत्यक्ष आदेश दे देते हैं। ऐसे में सामुदायिक संगठन समाज कार्य की एक महत्वपूर्ण पद्धति के रूप में उपयोग लिया जा सकता है। इस पद्धति के माध्यम से समुदाय को इस प्रकार शिक्षित एवं प्रशिक्षित किया जाता है, जिससे महिला हिंसा के विरूद्ध एक सोच का विकास हो सके एवं समुदाय के सदस्यों में 'हम की भावना' का विकास हो सके। सामुदायिक संगठन का प्रयोग महिला सशक्तीकरण एवं कल्याण की भावना को विकसित करने के लिए किया जाता है। महिला कल्याण की आवश्यकताओं एवं सामुदायिक कल्याण के साधनों के बीच समायोजन स्थापित किया जाता है, ताकि समुदाय स्वयं ही महिला की सहायता कर सके। सामुदायिक संगठन के माध्यम से महिला–पुरुष के बीच सामन्जस्य स्थापित करने का प्रयास किया जाता है तथा उन सामुदायिक रीति–रिवाजों एवं भावनाओं का बहिष्कार किया जाता है, जो महिला हिंसा को प्रोत्साहित करती हैं या महिला विरोधी हैं। समुदाय के भीतर प्रजातान्त्रिक मूल्यों का प्रचार–प्रसार किया जाता है ताकि महिलाओं को भी घर के भीतर अधिकार मिल सकें। कार्यकर्त्ता द्वारा सामुदायिक संगठन के माध्यम से सामूहिक निर्णय की प्रक्रिया को बढ़ावा दिया जाता है क्योंकि महिला हिंसा का संबंध परिवार के साथ समुदाय से जुड़ा हुआ है।

समाज कल्याण प्रशासनः वैयक्तिक अध्ययनों से यह तथ्य उभरकर आया कि घरेलू हिंसा की रोकथाम के लिए जो अधिनियम बनाया गया, उसे लागू करने के लिए जिन अभिकरणों को कानूनी दायित्व दिया गया है, वे अभिकरण कानूनी दायित्व का निर्वाह व्यावहारिक स्तर पर नहीं कर रहे हैं। ऐसी स्थिति में विभिन्न अभिकरणों को सक्रिय करने की आवश्यकता है। समाज कल्याण प्रशासन प्रविधि का प्रयोग मानवीय समस्याओं को सुलझाने तथा मानवीय आवश्यकताओं की पूर्ति करने में किया जा सकता है। इस प्रविधि के माध्यम से समाजकल्याण से जुड़ी हुई सार्वजनिक एवं निजी सेवाओं के कार्यक्रम को व्यावहारिक स्वरूप प्रदान किया जाता है। इस पद्धति के द्वारा घरेलू हिंसा की रोकथाम के लिए कार्यरत सरकारी एवं गैर–सरकारी संस्थाओं को इस प्रकार तैयार किया जाता है जिससे वे महिला हिंसा की रोकथाम के लिए संगठित होकर सहयोग कर सकें। महिला हिंसा की रोकथाम के लिए कानूनों एवं सामाजिक नीतियों में परिवर्तन का प्रयास किया जाता है। समाज कल्याण प्रशासन को इस प्रकार तैयार किया जाता है कि उनका नियोजन महिला उत्थान के लिए उनका सांगठनिक ढांचा संगठित हो एवं कर्मचारीगण प्रशिक्षित हों। इसके लिए समाज कार्य पद्धति का उपयोग किया जाता है। घरेलू हिंसा एक ऐसा संवेदनशील मुद्दा है जिसको व्यवसायिक तरीके से ही हल किया जा सकता है इसके लिए समाज कार्य की यह प्रविधि उपयोगी है।

समाज कार्य शोधः समाज कार्य शोध का अभिप्राय उस पद्धति से है जिसका उपयोग नवीन तथ्यों का संकलन, पुराने तथ्यों का सत्यापन, उपकल्पना की जांच तथा समाज कार्य के प्रचलित सिद्वान्तों का सत्यापन करने के लिए किया जाता है। घरेलू हिंसा से प्रताड़ित महिला की वास्तविक स्थिति, हिंसा के कारणो एवं परिणामों तथा उससे जुड़े हुए तथ्यों की खोज के लिए समाज कार्य शोध पद्धति का उपयोग किया जाता है। इस पद्धति के माध्यम से घरेलू हिंसा की समस्या को हल करने की तकनीक का विकास भी समाज कार्य शोध से ही संभव है।

सामाजिक क्रियाः यह व्यवसायिक समाज कार्य की अन्तिम पद्धति है, जिसके माध्यम से जन आन्दोलनों का सूत्रपात होता है। सामाजिक क्रिया का उद्देश्य जनकल्याण, सामाजिक उन्नति, सामाजिक परिवर्तन, सामाजिक विधानों का निर्माण, एवं कल्याणकारी नीतियों का निर्माण करने, उनमें संशोधन और परिवर्तन करने से है। सामाजिक आन्दोलन द्वारा पुरुष प्रधान सामाजिक व्यवस्था को परिवर्तित करने का प्रयास किया जाता है।

निष्कर्ष

घरेलू हिंसा भारतीय संविधान, मानव अधिकारों एवं प्राकृतिक न्याय के सिद्धान्तों के विरुद्ध भी है। ऐसी स्थिति में एक सामाजिक कार्यकर्त्ता की भूमिका का महत्त्व बढ़ जाता है। समाज कार्य ऐसी प्रविधि है, जिसमें व्यक्ति, समूह, समाज, एवं समुदाय की समस्या की पहचान कर, उस समस्या को व्यवसायिक प्रविधि के माध्यम से निदान करने का कार्य किया जाता है। समाज कार्य की विभिन्न प्रविधियों का उपयोग घरेलू हिंसा की रोकथाम में किया जा सकता है। एक व्यवसायिक सामाजिक कार्यकर्त्ता घरेलू हिंसा के क्षेत्र में जिस प्रकार से कार्य कर सकता है वैसा अन्य क्षेत्र के विशेषज्ञ नहीं कर सकते हैं। यदि विधवा महिलाओं के साथ परिवार के भीतर हिंसा होती है तो ऐसी स्थिति में एक समूह के रूप में समूह समाज कार्य प्रविधि का प्रयोग करके सामूहिक भागीदारी द्वारा समस्या का हल निकालने का प्रयास किया जाता है। सामूहिकता की भावना का विकास करना तथा 'हम सब के लिए, सब हमारे लिए' की भावना से महिलाओं के मानसिक कष्ट को कम किया जा सकता है। सामुदायिक संगठन कार्यकर्त्ता समुदाय को इस तरह घरेलू हिंसा की रोकथाम के लिए शिक्षित–प्रशिक्षित करता है जिससे समाज में महिलाओं के संबंध में प्रचलित भ्रान्तियां दूर हो सकें तथा समुदाय में सभी 'हम की भावना' का विकास हो सके।

इसी तरह अन्य सहायक समाज कार्य प्रविधियां, जिनमें समाज कल्याण प्रशासन, समाज कार्य शोध तथा सामाजिक क्रिया के माध्यम से घरेलू हिंसा के संबंध में प्रशासनिक कार्यक्षमता का विकास करना, सरकारी सहायता एवं नीति आदि का उपयोग करना मुख्य हैं, पीड़ित महिलाओं के लिए प्रयुक्त की जाती हैं। घरेलू हिंसा के कार्य–कारण संबंधों का पता लगाने तथा समाज में समतामूलक व्यवस्था के लिए सामाजिक आन्दोलन की रूपरेखा तैयार कर उसे लागू करने में समाज कार्य की भूमिका महत्वपूर्ण है।

References

Government of India, (2012) *Crime in India 2011.*

मिश्रा, रोहित : समाजकार्य एवं महिला सशक्तीकरण, *सामाजिक निर्वचन*, जनवरी, जून 2014 अंक, लखनऊ.

देवसरे, विभा (2008). *घरेलू हिंसाः वैश्विक संदर्भ,* दिल्लीः आर्य.

कटारिया, आर जी (2014). *घरेलू हिंसा से संरक्षण विधि,* नई दिल्लीः ओरिएन्ट.

सिंह, सुरेन्द्र एवं मिश्रा पी.डी. (2012) *समाज कार्यः इतिहास दर्शन एवं प्रणालियां*, लखनऊ : न्यू रॉयल बुक.

UN women Annual Report 2010-2011, cf *www.unwomen.org*

www.civil*societyorganisation* , loyer collective

डॉ. लालाराम जाट, सहायक आचार्य, स्कूल ऑफ सोशॅल वर्क, ज.रा.ना. राजस्थान विद्यापीठ, उदयपुर

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

मलिन बस्ती निवासियों के प्रतिदिन के जीवन की बदलती शैली

लोकेश जैन

सारः औद्योगिक क्रान्ति ने मानव समाज को बहुमुखी प्रगति और विकास की ओर जाने हेतु अग्रसर किया है। परिणामस्वरुप जहां एक ओर मानव गौरवान्वित हुआ है और उसने समता के सर्वोच्च शिखर की ओर पहुंचने का प्रयास किया है, वहीं दूसरी ओर मानव समाज के लिए इस क्रान्ति ने अनेक समस्याएं पैदा की हैं। वर्तमान युग में विश्व के सभी देशों में, चाहे वे विकसित हों अथवा अविकसित, औद्योगीकरण एवं नगरीकरण की होड़ सी लगी हुई है। नगरीकरण एवं औद्योगीकरण एक–दूसरे के सहगामी हैं। नगरीकरण की प्रक्रिया औद्योगीकरण का पूर्वाभास कराती है तथा औद्योगीकरण नगरीकरण को अवश्यम्भावी बना देता है। इन दोनों प्रक्रियाओं से कई समस्याएं भी पैदा हुई हैं जिनमें मलिन बस्तियां भी एक गंभीर समस्या है। वर्तमान समय में मलिन बस्तियों की समस्या सम्पूर्ण विश्व की सामाजिक समस्या है। इस समस्या के समाधान के लिए वैश्विक समुदाय गंभीर है और इसके समाधान के लिए लगातार प्रयास भी किए जा रहे हैं।

संकेतशब्दः मलिन बस्ती, मलिन बस्ती निवासी, नगरीकरण, जीवनशैली, आवास

नगरीकरण आर्थिक विकास को निर्धारित करने का एक महत्त्वपूर्ण कारक है। भारत की जनगणना, 2011 के अनुसार शहरों की संख्या 7,935 है, जिनमें वैधानिक मान्यता वाले शहर 4,041 और जनगणना की दृष्टि से मान्य 3,894 शहर शामिल है। शहरी इलाकों में आबादी का अनुपात 2001 में 27.80 प्रतिशत था, जो 2011 में बढ़कर 31.20 प्रतिशत हो गया। 377 मिलियन की शहरी आबादी में 18 प्रतिशत आबादी मलिन बस्तियों में रहने वालों की है (भारत, 2017)।

नगरीय क्षेत्र में मलिन बस्तियों की जनसंख्या जनगणना, 2001 के अनुसार 5,23,71,589 से बढ़कर जनगणना, 2011 के अनुसार 6,54,94,604 हो गई है। इन मलिन बस्तियों में बसे घरों की संख्या जनगणना, 2001 के अनुसार 1,01,50,719 थी, जो बढ़कर जनगणना, 2011 में 1,39,20,191 हो गई है (भारत सरकार, 2013)।

मलिन बस्तियों के संदर्भ में राजस्थान की स्थिति पर दृष्टि डालें तो यहां भी हम पाते हैं कि भारत में पाई जाने वाली कुल मलिन बस्तियों में से राजस्थान का हिस्सा जनगणना, 2011 के अनुसार बढ़कर 03. 10 प्रतिशत हो गया है। जनगणना, 2011 के अनुसार राजस्थान में कुल 185 नगरों/कस्बों में से 107 नगरों/कस्बों में मलिन बस्तियां पाई गई हैं, जिनमें 20,68,000 जनसंख्या निवास करती है।

मलिन बस्ती की अवधारणा

मलिन बस्ती का सामान्य अर्थ प्रत्येक तरह की जर्जर आवास व्यवस्था और गन्दगी युक्त वातावरण से है। इसकी परिभाषा करना अत्यन्त कठिन है, क्योंकि प्रत्येक देश की आर्थिक स्थिति के अनुरूप ही मलिन बस्तियां स्थापित होती हैं। मलिन बस्तियों के लिए कच्ची बस्ती/गन्दी बस्ती/झुग्गी–झोपड़ी/स्लम आदि भिन्न–भिन्न नामों का प्रयोग किया गया है। हमारे देश में विभिन्न नगरों में मलिन बस्तियों को विभिन्न नामों जैसे– दिल्ली में इन्हें कटरा, गली व झुग्गी, झोपड़पट्टी, मुम्बई में चाल, कानपुर में अहाता, कोलकाता में बस्ती, मद्रास में चैरी तथा बंगलौर में कैरी व राजस्थान में कच्ची बस्ती के नाम से जाना जाता है। इसी प्रकार अमेरिका में इन्हें कैरीपैच, पेट्रो अथवा लिटिल इटली नाम की संज्ञा दी जाती है। अन्यत्र इन्हें ग्रे एरिया, डिटिरियोरेटेट नेबरहुड, ब्लाइटेड एरिया अथवा ओवर क्लास नेबरहुड आदि नामों से संबोधित किया जाता है।

बर्गेल (1955) ने मलिन बस्तियों का अर्थ स्पष्ट करते हुए लिखा है, "मलिन बस्तियों को ऐसे क्षेत्र के

रूप में पहचाना जा सकता है, जहां एक नगर के अंदर निम्न स्तर की आवासीय दशाएं हों, अर्थात् मलिन बस्ती एक क्षेत्र है।"

सिंह (2005) मलिन बस्तियों के बारे में लिखते हैं, "मलिन बस्तियां झोपड़ी, सराय, छोटी–छोटी कोठरियां, खपरैलों और बांस से बने हुए कच्चे आवास, टीन के शैड से निर्मित आवास, लकड़ी के छोटे–छोटे केबिन आदि से स्थापित हो जाती हैं। एक स्थान पर सैंकड़ों ऐसे आवास जो निर्धनता के कारण बनते हैं, मलिन बस्ती का स्वरूप धारण कर लेते हैं।"

भारत सरकार के मंत्रालय, आवास और शहरी गरीबी उपशमन मंत्रालय, प्रधानमंत्री आवास योजना (सबके लिए आवास–शहरी) के योजना दिशा–निर्देश अनुसार मलिन बस्तियां वे हैं जहां "खराब तरीके से बने संकुल, चाल जहां लगभग 60–70 परिवार अथवा कम से कम 300 की आबादी एक सघन क्षेत्र में सामान्यतया अपर्याप्त अवस्थापन वाले अस्वच्छ माहौल में रहते हैं और जहां उचित सफाई एवं पेयजल सुविधाओं का अभाव रहता है" (भारत सरकार रिपोर्ट, 2016)।

समाजशास्त्रीय दृष्टिकोण से यदि हम मलिन बस्तियों को देखें तो यह स्पष्ट होता है कि मलिन बस्तियां एक समुदाय है, जो कि एक निश्चित भू–भाग में निवास करता है, जिसके तौर–तरीके, रहन–सहन, खान–पान, आम बोलचाल की भाषा, पहनावा एवं दैनिक दिनचर्या इत्यादि विभिन्न होते हुए भी समान होते हैं। इन्हीं सब में बस्ती निवासियों की जीवनशैली को देखा जा सकता है। मलिन बस्ती निवासियों में पाई जाने वाली सजातीयता की भावना उनको सुदृढ़ता प्रदान करती है।

प्रस्तुत लेख राजस्थान के उदयपुर शहरी में अवस्थित मलिन बस्तियों के अध्ययन पर आधारित है। उदयपुर में 40 मलिन बस्तियां हैं, जिनमें 15 नियमन योग्य व 25 नियमन अयोग्य हैं। उद्देश्यपूर्ण निदर्शन के आधार पर 5 नियमन योग्य (आवरी माता, शहीद भगत सिंह, विजय सिंह पथिक, शांति नगर व मनोहरपुरा) एवं 5 नियमन अयोग्य (माछला मगरा, नीमज माता, किशनपोल दक्षिण, भीलूराणा व सज्जननगर) मलिन बस्तियों को चुना गया है। प्रत्येक मलिन बस्ती से 15 पुरुष मुखिया उत्तरदाता व 15 महिला मुखिया उत्तरदाता का चयन किया गया है, अर्थात् प्रत्येक मलिन बस्ती में से 30 उत्तरदाता और इस प्रकार कुल 10 मलिन बस्तियों में से 300 उत्तरदाताओं से तथ्य संकलित किए गए।

उत्तरदाताओं की पृष्ठभूमि

मलिन बस्ती निवासियों के रहन–सहन, खान–पान, रीति–रिवाज, वेश–भूषा, स्वास्थ्य, स्वच्छता आदि में समय एवं परिस्थितियों के अनुसार परिवर्तन आया है। इनके बारे में वर्णन करने से पूर्व उत्तरदाताओं की सामाजिक–आर्थिक पृष्ठभूमि देखी जा सकती है। सारणी 1 के अनुसार निदर्शन में सम्मिलित 30–35 वर्ष आयु वर्ग में मुखियाओं का प्रतिशत सर्वाधिक 47 तथा इसके पश्चात् 45–60 वर्ष आयु वर्ग में मुखियाओं का प्रतिशत 31 है। 47 प्रतिशत उत्तरदाताओं के परिवार की मासिक आय 5001 रु. से अधिक है। जबकि 25 प्रतिशत की मासिक आय 3000 रु. से कम है। उत्तरदाताओं के परिवार का स्वरूप और

सारणी 1: मुखिया की आयु व मासिक आय (N=300)

आयु (वर्षों में)	(%)	मासिक आय (रू.में)	(%)
18– 30 वर्ष	08.0	1–1000	12.0
30 – 45 वर्ष	47.0	1001–3000	13.0
45 – 60 वर्ष	31.0	3001–5000	28.0
60 वर्ष से अधिक	14.0	5001 से अधिक	47.0
कुल	**100.0**	**कुल**	**100.0**

सारणी 2:परिवार का स्वरूप और साक्षरता की स्थिति (N=300)

परिवार का स्वरूप	(%)	साक्षरता की स्थिति	(%)
एकाकी परिवार	58.0	साक्षर	44.0
संयुक्त परिवार	42.0	निरक्षर	56.0
कुल	**100.0**	**कुल**	**100.0**

साक्षरता की स्थिति(सारणी 2) से स्पष्ट है कि मलिन बस्तियों में निवास करने वाले 58 प्रतिशत परिवार एकाकी तथा 42 प्रतिशत संयुक्त प्रकृति के है। 56 प्रतिशत आज भी साक्षर नहीं हैं तथा 44 प्रतिशत साक्षर हैं, जबकि राज्य में पुरुष साक्षरता 80.5 प्रतिशत एवं महिला साक्षरता दर 52.6 प्रतिशत है (राजस्थान जनगणना, 2011)।

जीवनशैली में परिवर्तन : उदयपुर शहर की मलिन बस्ती निवासियों के प्रतिदिन के जीवन में आ रहे बदलावों को जानने के लिए अध्ययन के लिए चयनित उत्तरदाताओं से उनके तौर–तरीकों को समझने का प्रयास किया गया। सारणी 3 से स्पष्ट है कि 55 प्रतिशत उत्तरदाता मानते हैं कि पिछले दो दशकों में उनके रहन–सहन के तौर–तरीकों में काफी बदलाव आया है। पहले खाना पकाने के लिए मिट्टी का चूल्हा काम में लेते थे, जिसे जलाने के लिए लकड़ियां काट कर लाई जाती थीं। बदलते समय के साथ स्टोव पर खाना बनाया जाने लगा, जिसे जलाने के लिए कैरोसिन सरकार द्वारा कम कीमत पर उपलब्ध करवाया जाता है। वर्तमान समय में गैस का प्रयोग भी किया जाने लगा है। इससे खाना जल्दी तो बनता ही है, साथ ही श्रम की भी बचत होती है। लेकिन शेष 45 प्रतिशत उत्तरदाताओं का यह कहना था कि बदलते समय के अनुसार उनके रहन–सहन में किसी प्रकार का बदलाव नहीं आया है। आज भी उनके घर में चूल्हे पर ही खाना बनता है। आवास कच्चा व अर्द्ध कच्चा बना हुआ है तथा आज भी वे कम आय के कारण स्टोव एवं गैस की व्यवस्था नहीं कर सकते।

सारणी 3: परिवार में रहन–सहन में आया परिवर्तन (N=300)

परिवर्तन	**(%)**
हां	55.0
नहीं	45.0
कुल	**100.0**

78 प्रतिशत उत्तरदाता प्रातः छः से सात बजे तक उठ जाते हैं और एक–दो घण्टे में अपनी प्रातः दिनचर्या को पूर्ण करते हैं, फिर आजीविका के लिए कार्य किए जाते हैं। इनमें से सात प्रतिशत उत्तरदाता प्रतिदिन मन्दिर जाते हैं। मलिन बस्ती निवासियों के खान–पान के तौर–तरीके भी बदलने लगे हैं। चूल्हे पर खाना बनने के कारण सुबह–शाम ही खाना बनता था, परन्तु गैस आने से किसी भी समय कुछ भी बनाकर खाया जाना संभव हो सका है। समाज में बढ़ती आधुनिकता के साथ पहनावे में भी परिवर्तन आने लगा है। परिवारों में बड़े से लेकर छोटे तक सभी फैशन के अनुरूप कपड़े पहनने लगे हैं। बहुत से तौर–तरीके समय के साथ बदल गये हैं। आवास में हर प्रकार की सुख–सुविधाएं उपलब्ध हैं। 55 प्रतिशत उत्तरदाता वे हैं, जिन्होंने समय के अनुसार हो रहे बदलावों के अनुसार अपने आप को ढ़ाल लिया, जबकि 45 प्रतिशत उत्तरदाता वे हैं, जिन्होंने बदलावों को स्वीकार नहीं किया या उनमें बदलाव की प्रक्रिया प्रारम्भ तो हो गई लेकिन उसकी गति अभी धीमी है। वे आज भी धन व ज्ञान के अभाव में निम्नस्तरीय जीवन यापन कर रहे हैं।

टेलीविजन आधुनिक समय में परिवर्तन का महत्वपूर्ण माध्यम है। यह जानने का प्रयास किया गया कि मलिन बस्ती निवासियों के रहन–सहन में आ रहे परिवर्तनों को टेलीविजन ने कितना प्रभावित किया है। मलिन बस्ती में रहने वालों के पारंपरिक मनोरंजन जो दिन–प्रतिदिन के जीवन के भाग थे, उनका स्थान अब टेलीविजन ने ले लिया है। यद्यपि इन बस्तियों में टेलीविजन बहुतायत में नहीं है, पर किसी प्रकार आर्थिक प्रबंध कर लोगों ने टेलीविजन खरीदे हैं जिन्हें पाररिवारिक या सामूहिक स्तर पर देखा जाता है। टेलीविजन पर आने वाले कार्यक्रमों को देखने से इनकी मानसिकता में बदलाव आया है। टेलीविजन में दिखाई जाने वाली अत्याधुनिक सुख–सुविधाओं ने बस्ती

सारणी 4: रहन–सहन पर टेलीविजन का प्रभाव

प्रभाव	**पुरूष** % **n=150**	**महिला** % **n=150**	**कुल** % **N=300**
हां	60.0	42.0	51.0
नहीं	40.0	58.0	49.0
कुल	**100.0**	**100.0**	**100.0**

निवासियों को भी भौतिकवादी बना दिया है। टेलीविजन पर देखकर उन्हीं सब चीजों व तौर–तरीकों को वे अपने वास्तविक जीवन में अपना रहे हैं तथा टेलीविजन जीवन का अनुकरण कर रहे हैं। 49 प्रतिशत उत्तरदाताओं का यह भी मानना है कि उनके जीवन में टेलीविजन का किसी प्रकार का प्रभाव नहीं पड़ा है।

परिवार का खान–पान एवं पहनावा: भोजन भी जीवनशैली का प्रमुख हिस्सा है। इसी संदर्भ में उदयपुर के मलिन बस्ती निवासियों के भोजन संबंधी आदतों को देखें तो सारणी 5 के तथ्य बताते हैं कि 80 प्रतिशत पुरुष मुखिया उत्तरदाता, 60 प्रतिशत महिला मुखिया उत्तरदाता एवं कुल 70 प्रतिशत उत्तरदाता भोजन में मांसाहारी भोजन का उपयोग करते हैं। ये नियमित रूप से तो नहीं, लेकिन सुबह या शाम इसमें से भी अधिकांशतः शाम को भोजन में मांसाहारी भोजन पकाते हैं। अधिकतर परिवारों में सभी सदस्य मांसाहारी भोजन खाने के शौकीन हैं। मांसाहारी भोजन करने के पीछे उनकी मानसिकता है कि इससे शरीर मज़बूत बना रहता है। सर्दियों के दिनों में मांसाहारी भोजन करने से शरीर में पर्याप्त गर्मी बनी रहती है, जिससे कितनी भी तेज सर्दी क्यों न हो शरीर उसे झेलने में सक्षम रहता है। यही कारण है कि बस्ती में बड़ों से लेकर बच्चों तक ऊनी वस्त्रों का कम ही इस्तेमाल करते हैं।

सारणी 5: परिवार में भोजन का प्रकार

भोजन	पुरुष % n=150	महिला % n=150	कुल % N=300
शाकाहारी	20.0	40.0	30.0
मांसाहारी	80.0	60.0	70.0
कुल	**100.0**	**100.0**	**100.0**

पहनावा भी जीवन शैली का एक महत्त्वपूर्ण हिस्सा है। मलिन बस्ती निवासियों द्वारा किस प्रकार के कपड़े नियमित रूप से, शादी–समारोह में व अन्य कार्यक्रमों में पहने जाते हैं, आदि को अध्ययन में शामिल किया गया है। 51 प्रतिशत महिला उत्तरदाता आज भी अपने परम्परागत वस्त्र पहनना पसंद करती हैं (सारणी 6)। अलग–अलग मलिन बस्तियों में निवास करने वाली महिला उत्तरदाताओं के पारम्परिक परिधान भी अलग–अलग थे। किसी मलिन बस्ती में महिलाओं का पारम्परिक परिधान सलवार–कमीज थे, तो किसी बस्ती में साड़ी अथवा लंहगा–ओढ़नी। अधिकांश बस्तियों की महिलाएं साड़ी ही पहनती हैं। पुरुषों के पहनावे की बात करें तो पाते हैं कि अधिकांश बस्तियों के पुरुष उत्तरदाता पेंट व शर्ट पहनते हैं। कहीं–कहीं पर परिवार के बुजुर्ग पुरुष धोती कुर्ता भी पहनते हैं। वर्तमान समय में बस्ती के पुरुष आधुनिक परिधानों में जींस–टी शर्ट भी पहनने लगे हैं। अध्ययन के आधार पर यह कहा जा सकता है कि महिलाओं की अपेक्षा पुरुषों के पहनावे पर आधुनिकता का अधिक प्रभाव पड़ा हैं। उनके परिधानों में महिलाओं की तुलना में अधिक बदलाव आया है।

सारणी 6: वस्त्र पहनावे का प्रकार

पहनावा	पुरुष % n=150	महिला % n=150	कुल % N=300
समूह / जातिगत	36.0	66.0	51.0
नगरीय परिधान	64.0	34.0	49.0
कुल	**100.0**	**100.0**	**100.0**

सारणी 7: उपलब्ध भौतिक सुविधाएं

भौतिक सुविधाएं	पुरुष % n=150	महिला % n=150	कुल % N=300
पंखा	92.0	96.0	94.0
कूलर	16.0	16.0	16.0
रेफ्रिजरेटर	34.0	16.0	25.0
सिलाई मशीन	20.0	18.0	19.0
रेडियो	02.0	02.0	02.0
ब्लैक एण्ड व्हाइट टीवी	08.0	02.0	05.0
रंगीन टीवी	74.0	66.0	70.0
मोबाइल फोन	70.0	68.0	69.0
कम्प्यूटर / लैपटॉप	04.0	04.0	04.0
फर्नीचर	02.0	00.0	01.0

मलिन बस्ती निवासियों की जीवनशैली के अध्ययन में उनके द्वारा उपभोग की जाने वाली भौतिक सुविधाओं के बारे में भी जानने का प्रयास किया गया (सारणी 7)। इनसे भी मलिन बस्ती निवासियों की जीवन के स्तर का अनुमान लगाया जा सकता है। भौतिक सुविधाओं में मुख्य रूप से पंखा, कूलर, टी.वी., फ्रिज, कम्प्यूटर, मोबाइल, वाहन की सुविधा एवं फर्नीचर इत्यादि के बारे में जानने का प्रयास किया गया। इन सुविधाओं में 94 प्रतिशत के पास पंखे, 70 प्रतिशत के पास रंगीन टलिीविजन हैं। 69 प्रतिशत लोगों के पास मोबाइल हैं। वर्तमान में आधुनिक उपकरणों के प्रति मलिन बस्तियों में रूझान को स्पष्ट रूप से देखा जा सकता है। मलिन बस्तियों में भौतिक सुविधाओं में दिन–प्रतिदिन वृद्वि देखी जा सकती है।

मित्तल एवं सक्सेना (2012) ने मुम्बई नगर की स्थानीय यातायात व्यवस्था के बारे में बताया है कि यहां के लोग दूरी व आर्थिक स्थिति के अनुसार आवागमन के साधनों का उपयोग करते हैं। यह प्रश्न इसलिए महत्वपूर्ण है कि मलिन बस्ती निवासियों को अपनी जीविका कमाने के लिए दूर स्थानों पर जाना पड़ता है। अपनी आजीविका के लिए वे किन साधनों का प्रयोग करते हैं – व्यक्तिगत या सार्वजनिक। इस दृष्टि से बदलती जीवनशैली में आवागमन के साधनों की स्थिति को समझने का प्रयास किया गया है। बदलती परिस्थितियों में आवगमन को सुविधाजनक बनाने की समझ मलिन बस्ती निवासियों में भी बढ़ी है। यही कारण है कि वर्तमान में इन लोगों के पास साइकिल, मोटरसाइकिल, स्कूटर आदि वाहन सामान्यतः उपलब्ध हैं। सारणी 8 से स्पष्ट है कि 37 प्रतिशत उत्तरदाता स्थानीय आवागमन के साधनों में पैदल चलने को प्राथमिकता देते हैं। 29 प्रतिशत उत्तरदाता दोपहिया वाहन का उपयोग करते हैं। दोपहिया वाहन में पुरुष उत्तरदाता मोटर साइकिल का प्रयोग करते हैं। 24 प्रतिशत महिलाएं साइकिल एवं दोपहिया वाहन का उपयोग करती हैं। दोपहिया वाहनों में जहां पुरुष मोटरसाइकिल को प्राथमिकता देते हैं, वहीं महिलाओं के पास अधिकतर स्कूटी आदि की व्यवस्था है। अधिकतर बस्तियों में सड़कों की चौड़ाई व जगह कम होने के कारण वहां के निवासी चौपहिया वाहन कम रखते हैं।

सारणी 8ः स्थानीय आवागमन के साधन

साधन	पुरुष % n=150	महिला % n=150	कुल % N=300
पैदल	22.0	52.0	37.0
सइकिल	30.0	24.0	27.0
दोपहिया वाहन	34.0	24.0	29.0
टैक्सी	14.0	00.0	07.0
कुल	**100.0**	**100.0**	**100.0**

मलिन बस्तियों में भिन्न–भिन्न जाति, धर्म एवं समुदाय के लोग निवास करते हैं। यह जानने का प्रयास किया गया कि वे अपने रीति–रिवाज और परम्पराओं का यहां रहते हुए भी पालन करते हैं ? उनमें विश्वास रखते हैं ? सारणी 9 से स्पष्ट है कि लगभग 99 प्रतिशत उत्तरदाता रीति–रिवाजों एवं परम्पराओं में विश्वास करते हैं, जबकि कुछ महिला उत्तरदाता ऐसी भी हैं, जिन्हें रीति–रिवाजों एवं परम्पराओं में विश्वास नहीं है। इसका मुख्य कारण उनकी शिक्षा व मानसिक सुदृढ़ता थी।

सारणी 9ः परम्पराओं व रीति–रिवाजों में विश्वास

विश्वास	पुरुष % n=150	महिला % n=150	कुल % N=300
हां	100.0	98.0	99.0
नहीं	00.0	02.0	01.0
कुल	**100.0**	**100.0**	**100.0**

निष्कर्ष

मलिन बस्ती में रहने वालों के प्रतिदिन के जीवन में निवास की एक विशिष्ट जीवनशैली होती है। तुलनात्मक दृष्टि से यदि देखें तो नगरीय और ग्रामीण लोगों तथा मलिन बस्ती निवासियों में ये अंतर स्पष्ट दिखाई देते हैं। समाजशास्त्रीय दृष्टि से प्रतिदिन के जीवन के प्रसंग किसी विशिष्ट वर्ग संरचना

का भी परिचायक है। मलिन बस्ती के निवासी जिस वर्ग का प्रतिनिधित्व करते हैं, उसकी अपनी एक जीवनशैली है। निवास, भोजन और प्रतिदिन के जीवन में प्रयुक्त सुख–सुविधाएं इस जीवनशैली का एक हिस्सा है। मलिन बस्ती गंदगी, बीमारियों और अंधविश्वासों के प्रतीक के रूप में देखी जाती हैं। किसी भी नगर की स्वच्छता के जब अभियान चलते हैं तो उनका प्रहार सबसे पहले मलिन बस्तियों पर होता है। लेकिन यही मलिन बस्तियां उत्पादन के केंद्र भी हैं। मुम्बई की धारावी मलिन बस्ती इसका उदाहरण है, जहां चमड़े की वस्तुओं का अंतर्राष्ट्रीय निर्यात होता है। मलिन बस्तियों को श्रम का बड़ा बाज़ार भी कहा जाता है।

प्रस्तुत लेख एक सीमित अध्ययन का उत्पाद है। यह एक छोटे नगर की मलिन बस्ती गाथा है। उदयपुर नगर बहुत बड़ा उत्पादन केंद्र नहीं है। इन मलिन बस्ती में ज्यादातर जनजाति क्षेत्र के लोग रहते हैं। फिर भी इस लेख में दो प्रकार के प्रतिदिन के जीवनों का विश्लेषण किया गया है। यदि उदयपुर के मलिन बस्ती आदिवासी गांवों में रह रहे होते तो उनकी प्रतिदिन के जीवन की शैली कुछ अलग होती, पर निश्चित ही जिस जीवनशैली और उसमें परिवर्तन की चर्चा की गई है, उसका सन्दर्भ नगरीय परिवेश में उपजी दिन–प्रतिदिन के जीवन की अपनी शैली से है।

References

भारत (2017). सूचना और प्रसारण मंत्रालय, *भारत सरकार*, नई दिल्ली.

भारत सरकार (2016). दिशा–निर्देश, प्रधानमंत्री आवास योजना (सबके लिए आवास–शहरी), *आवास और शहरी गरीबी उपशमन मंत्रालय,* नई दिल्ली.

Bhatnagar, M. (2010). *Urban Slums and Poverty*, Jaipur: Ritu .

Burgell, E. E. (1955). *Urban Sociology*, New York: MacGraw Hill.

Gulati, S. C., Tyagi, R. P. and Sharma, Suresh (2003). *Reproductive Health in Delhi Slums,* Delhi Publishing Corpororation.

Government of India (2013). *Primary Abstract for Slum, 2011*, Office of Registrar General and Sansex Commissioner, New Delhi.

Mittal, Satish and Saxsena, Sushil (2012). *Urban Sociology,* Commonwealth.

सिंह, वी. एन. एवं सिंह, जनमेजय,(2005). *नगरीय समाजशास्त्र,* दिल्लीः विवेक.

डॉ. लोकेश जैन, 108, द्रोणपुरी गैस गोडाउन रोड, हीरापुरा, अजमेर रोड, पृथ्वीराज नगर, जयपुर

भूमि हस्तांतरण एवं जाति–वर्ग संबंध

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

मांगीलाल जणवा

सारः भारतीय ग्रामीण जीवन में सदियों से भूमि और उसके स्वामित्व का विशेष महत्व रहा है। आजादी के पूर्व तक भू–स्वामित्व में एक स्थायित्व दृष्टिगोचर होता है। उपनिवेशवादी व्यवस्था में भारत में भूमि के स्थायित्व एवं भू–संपत्ति के क्रय–विक्रय की नई प्रवृत्तियां प्रारंभ हुईं। आजादी के बाद यह प्रवृत्ति और अधिक विकसित हुई। इस दृष्टि से भू–स्वामित्व कभी भी स्थाई रूप से एक ही जाति या वर्ग के लोगों का नहीं रहा है। भूमि का हस्तांतरण कभी तीव्र तो कभी धीमी गति से होता आया है। भूमि हस्तांतरण की इस प्रक्रिया ने सामाजिक व्यवस्था को बहुत हद तक प्रभावित किया है। ग्रामीण जीवन में जाति और वर्ग की भी विशेष भूमिका परिलक्षित होती है। ये दोनों ही कारण ग्रामीण सामाजिक संरचना को बहुत हद तक निर्धारित करते हैं। प्रस्तुत आलेख ग्रामीण क्षेत्रों में भूमि हस्तांतरण और इससे जुड़े जाति–वर्ग संबंधों के परिप्रेक्ष्य को प्रस्तुत करता है।

संकेत शब्दः भू–हस्तांरण, जाति, वर्ग, अंतर्संबंध, परिवर्तन

भूमि सुधार का तात्पर्य किसी भी प्रकार की भूमि से संबंधित उसके स्वामित्व या मिलकीयत के अधिकारों में उन परिवर्तनों से है जो इसके एकाधिकार को समाप्त करके समाज के अधिक लोगों में वितरित करता है, भूमि सुधार की यह अवधारणा जमींदारी तथा जागीरदारी व्यवस्था को समाप्त करने के साथ जुड़ी हुई है, क्योंकि उस व्यवस्था में भूमि के स्वामित्व का एकाधिकार राजा या उसके प्रतिनिधि जागीरदार अथवा ठाकुरों के पास सुरक्षित था। राजा के ये प्रतिनिधि जिसे चाहते, उसे भूमि दान में देते अथवा कृषि के लिए सौंपकर उनसे कृषि उत्पाद पर निर्धारित रुप में लगान लेते थे। नई संवैधानिक व्यवस्था में भूमि सुधार के अंतर्गत कई ऐसे नियम, उपनियम एवं कार्यक्रम चलाए गए, जिनसे परंपरागत भूस्वामियों से भूमि का एकाधिकार समाप्त करके अन्य लोगों में भूमि वितरित की गई थी। इसमें भूमि जोतों की चकबंदी, कृषि भूमिहीनों में अतिरिक्त भूमि का वितरण, काश्तकारी सुधार आदि कार्यक्रम सम्मिलित हैं। भूमि सुधार कार्यक्रम में भूमि के उपयोग की वैज्ञानिक विधियों को लेकर उसके एकाधिकार अथवा जमींदारी, जागीरदारी प्रथा से बने भूस्वामियों के स्थान पर जो भूमि पर खेती करते हैं, वही भूमि के मालिक होने लगते हैं। इससे छोटे–बड़े किसान खेतों के स्वामी कहलाते हैं तथा सरकार एवं किसानों के बीच किसी प्रकार के बिचौलिए नहीं होते हैं। सरकारी कर्मचारी के रुप में पटवारी भूमि का लगान वसूल करता है।

भूमि सुधार के अन्तर्गत भूमि हस्तान्तरण के अतिरिक्त एक प्रवृति नए किसानों द्वारा भूमि खरीदी जाने की भी रही है (देसाई, 1991)। यह भी हुआ है कि किसानों ने अपनी अतिरिक्त भूमि उन लोगों को बेची है जिनके पास भूमि नहीं थी। कहीं–कहीं इस प्रथा ने दासता के आधार भी प्रस्तुत किए हैं। बटाई प्रथा मे भी ऐसे क्षण उत्पन्न हुए हैं जब बटाईदार ने अपनी मेहनत के बदले में भूमि हस्तांतरण मांगा है। भारत में बहुत से कृषि आन्दोलन ऐसे हुए हैं जिनमें पड़ती या उपजाऊ भूमि को ऐसे किसानों को हस्तान्तरण करने के लिए कहा गया है जिनके के पास जमीन नहीं है। इससे भूमि का जमींदारों का एक वर्ग तैयार हुआ। भारत के बहुत से प्रदेशों में मार्क्सवादी विचारों के अंतर्गत कई संगठनों ने भूमि हस्तान्तरण के सम्बन्ध में आन्दोलन किए। आज के नक्सलवादी आन्दोलन में भी भूमि का पुनर्वितरण एक बड़ा मुद्दा हैं।

राजस्थान में भूमि व्यवस्था

राजस्थान में सामन्तवादी व्यवस्था होने के कारण भूमि व्यवस्था दूसरे प्रकार की थी। खालसा या जागीरदारी व्यवस्था मे भूमि हस्तान्तरण इतना आसान नहीं था। प्रायः लगान या राजा के कर न चुकाने की अवस्था में भूमि पर अधिकार राजा या जागीरदार का हो जाया करता था। सामन्तवादी प्रथा में जमीन पर अधिकार जमाने का प्रचलन था। भूमि के अधिकारी दो प्रकार के थे– खालसा, जिस पर राजा का

सीधा ही अधिकार था और जागीर, जो राजा के रिश्तेदारों या बहादुरी पर दिए गए ईनाम के रूप में था। अधिकांश रियासतों में खालसा जमीन कम थी पर जागीरें अधिक थीं (सिसान, 1972)।

भूमि सुधार की अवधारणा से संबंधित एक अन्य अवधारणा भूमि हस्तांतरण की हैं। स्वतंत्रता के बाद भारतीय गांवों में काफी भूमि हस्तांतरण हुआ है। जब कोई व्यक्ति अपनी भूमि को किसी कारणवश बेचता है और जब दूसरा व्यक्ति उस भूमि को खरीद लेता है तो इस तरह भूमि के लेन–देन को भूमि हस्तांतरण कहते हैं। इसमें भूमि का पुनर्वितरण सरकार नहीं करती बल्कि भूमि मालिक स्वयं भूमि को बेचता है और अन्य लोग उसे खरीद कर भूमि मालिक बनते हैं। इस भूमि हस्तांतरण में भूमि एक संपत्ति का रूप लेती है जो स्वयं अपने स्थान से यद्यपि हटाई नहीं जा सकती किंतु उसके मालिकाना हक़ पर एक व्यक्ति से दूसरे व्यक्ति को हस्तांतरित हो जाती है। यह भूमि हस्तांतरण भूमि के प्रचलित बाजार मूल्य, प्रयोगकर्ता एवं विक्रय कर्ता की परस्पर सहमति और उसकी क्षमता आदि पर निर्भर करता है। जो लोग भूमि विक्रय करते हैं, उनकी वर्ग स्थिति में तो परिवर्तन होता ही है किंतु जो क्रय करते हैं, उनकी वर्ग स्थिति में भी परिवर्तन होता है। भूमि सुधारों से भूमि हस्तांतरण की प्रक्रिया तेज हुई है।

जाति एवं वर्ग कुछ संदर्भों में समान हो सकते हैं। उदाहरणार्थ जाति एवं वर्ग दोनों ही सामाजिक व्यवस्था की श्रेणियां है जो लोगों को विभिन्न स्तरों एवं समूहों में विभाजित करते हैं। कुछ लोगों के अनुसार जातियां गांवों में पाई जाती हैं एवं वर्ग नगरों में। कुछ लोग मानते हैं कि स्तरीकरण के ये दोनों स्वरूप एक दूसरे के विपरीत हैं। इस प्रकार जाति एवं वर्ग को सीमित दृष्टिकोण के रूप में देखा गया है। जाति तथा वर्ग एक दूसरे के विपरीत नहीं है बल्कि एक दूसरे से संबंधित हैं, ये दोनों प्रतिमान एक ही सामाजिक व्यवस्था के दो स्वरूप हैं। योगेंद्र सिंह (1968) ने जाति–वर्ग संबंध के बारे में कहा है कि जाति एवं बंधुत्व की परंपरागत भावनाओं और संरचनात्मक स्वरूपों में परिवर्तन किए बिना जातियों के अंदर ही नए–नए वर्ग प्रकट होकर सक्रिय रुप से नई संरचना बनाने लगते हैं।

भूमि प्रबंधन एवं स्वामित्व

भूमि के प्रबंधन एवं स्वामित्व के स्वरूप को भूमि व्यवस्था कहा जाता है। यह भूमि व्यवस्था निरंतर परिवर्तन के दौर से गुजर रही है। भारत में भूमि व्यवस्था लंबे समय से बदलती आई है, जिसे हम मुख्य रूप से आजादी के पूर्व एवं उसके बाद के स्वरुप में देख सकते हैं। स्वतंत्रता से पूर्व भारतीय अर्थव्यवस्था ब्रिटिश आधिपत्य के कारण एक पिछड़ी हुई स्थिति से स्वाभाविक रूप में एक स्वतंत्र औद्योगिक विकास की स्थिति में विकसित नहीं हो सकी। जिसका कृषि संबंधों के विकास पर गहरा असर पड़ा है। इसका कारण यह है कि यहां औपनिवेशिक व्यवस्था रही है। ब्रिटिश अधिकारियों ने इस विकास की प्रक्रिया को आर्थिक औपनिवेशिकता की ओर मोड़कर भारतीय अर्थव्यवस्था को ब्रिटिश उपनिवेश व्यवस्था का अभिन्न अंग बना दिया। भारत को ब्रिटिश शासकों ने आर्थिक उपनिवेश में परिवर्तित करने के लक्ष्य को सामने रखकर भारत की भूमि व्यवस्था में ऐसे सुधार एवं परिवर्तन किए जो भारत के स्वतंत्र राष्ट्रीय विकास के नहीं बल्कि ब्रिटिश अर्थव्यवस्था की आर्थिक व राजनीतिक जरूरतों के अनुकूल थे।

औपनिवेशिक शासकों ने भारत की कृषि व्यवस्था का पुनर्गठन कर जमींदारी एवं रैयतवारी भूमि व्यवस्था कायम की। जमींदारी व्यवस्था में बिचौलियों को जन्म देकर जमींदारों के पद को प्रतिष्ठा प्रदान कर उन्हें भूस्वामी बना दिया और उन्हें लगान वसूल करने का अधिकार देकर एक अभिजात वर्ग को विकसित किया। इस प्रथा ने खेतिहर किसानों को भूमिहीन कर दिया। ये बिचौलिए सरकार व किसानों के बीच मध्यस्थ का कार्य करते थे। दूसरी और रैयतवारी व्यवस्था के अंतर्गत सरकार और किसानों के बीच किसी प्रकार के बिचौलियों की व्यवस्था नहीं की गई।

दोनों व्यवस्थाओं के अंतर्गत ब्रिटिश सरकार को मनमाने ढंग से भू–राजस्व तय करने एवं वसूल

करने के साथ–साथ भूमि पर संपूर्ण अधिकार प्राप्त था। इसका परिणाम यह हुआ कि ब्रिटिश शासकों द्वारा नई भूमि नीति लागू करने के तुरंत बाद से जमींदारी क्षेत्रों में जमींदारों द्वारा समय पर भू राजस्व अदा न करने के कारण जमीन बहुत बड़े पैमाने पर उनके हाथों से निकलकर अधिक धनिक सूदखोरों और सट्टेबाजों के हाथ में जाने लगी। इस प्रकार बिचौलियों की एक श्रृंखला बन गई। ये लोग उत्पादन का अधिकांश भाग हड़प जाते थे और रैयतों के पास बहुत कम उत्पादन का भाग बचता था। इससे वे महाजनों के चंगुल में फंसते चले गए और वे स्थाई रूप से कर्जदार हो गए।

स्वतंत्रता पूर्व भारत में भू–स्वामी स्वयं जमीन की देखभाल नहीं करते थे। जोत की वास्तविक इकाइयां छोटी थीं, जो उत्पीड़ित काश्तकारों में बंटी थीं जो केवल अपनी आजीविका के लिए उन्हें जोतते थे। भू–स्वामी उन्हीं किसानों को अपनी भूमि देते थे जो उन्हें अधिकतम लाभ उपलब्ध कराते थे। धीरे–धीरे जमींदारी एवं रैयतवारी भूमि व्यवस्थाओं के बीच अर्द्धसामंती व्यवस्था संगठित हो गई जिसके कारण कृषि व्यवस्था के सुदृढ़ एवं सुसंगठित होने में बाधा पहुंची। अर्द्धसामंती संबंध कृषि उत्पादन में औपनिवेशिक व्यापार बढ़ने के साथ मजबूत होते गए। गांव की आत्मनिर्भर अर्थव्यवस्था एवं हस्तकला उद्योग समाप्त हो गए। ग्राम समाज के स्थान पर बाजार और क्रय–विक्रय व्यवस्था का प्रभाव बढ़ा। परिणामस्वरुप ग्रामीण क्षेत्रों में वस्तु अर्थव्यवस्था (बाजार के लिए उत्पादन) प्रभावी हुई।

इसी प्रकार विदेशी शासनकाल में भी व्यावसायिक अर्थव्यवस्था का विकास हुआ जिसने कृषि के आधुनिक विकास को पूर्ण रूप से प्रोत्साहित न कर, लगान उपजीवी व्यापारी और महाजन वर्ग की सत्ता को सुदृढ़ किया। भू–स्वामियों द्वारा कृषि की उपेक्षा और काश्तकारों के लिए साधन, पूंजी व सुविधा के अभाव में कृषि के नवीनीकरण की प्रक्रिया कुंठित रही और पिछड़े हुए परंपरागत तरीकों में खेती का स्वरुप चलता रहा।

नवीन भूमि संबंध एवं व्यवस्थाएं

स्वतंत्रता प्राप्ति के पश्चात् आर्थिक विकास के लिए भूमि समस्या का उचित समाधान अनिवार्य समझा गया और उस बात पर विचार प्रारंभ हुआ कि नए भूमि संबंध एवं भूमि व्यवस्था किस प्रकार की हो ताकि देश की आर्थिक प्रगति तीव्रता से हो सके। स्वतंत्रता के समय कृषि भूमि संरचना में भू–स्वामित्व का केंद्रीयकरण उस वर्ग के हाथों में था जिनकी उत्पादन में कोई सकारात्मक भूमिका नहीं होती थी और जो वास्तविक रूप से कृषक थे उन्हें भूमि का स्वामित्व प्राप्त नहीं हुआ। यह कृषि की प्रगति के विरुद्ध होने का मूल कारण था। लगभग सभी क्षेत्रों में भू–स्वामित्व का केंद्रीयकरण इतना अधिक था कि जमींदार, जागीरदार और भूमि के बड़े स्वामी स्वयं खेती करना असुविधाजनक तथा अनावश्यक समझते थे।

स्वतंत्रता के पश्चात भू–स्वामित्व, भूमि संबंधो एवं कृषि सुधार कार्यक्रमों के द्वारा आर्थिक विकास को गति प्रदान करने के लिए समय–समय पर संशोधन एवं परिवर्तन किए जाते रहे हैं। अब तक जिन भूमि सुधारों को कार्यान्वित किया गया है, वे कृषि उत्पादन को सीमित करने की बाधाओं को हटाने में तथा कृषि भूमि पद्धति में स्थाई रूप से व्याप्त शोषण एवं सामाजिक अन्याय को मिटाने के लिए आर्थिक रुप से सफल रहे हैं। वर्तमान प्रशासनिक संरचना आर्थिक और राजनीतिक दृष्टि से शक्ति, संपन्न ग्रामीण लोगों के पक्ष में है। ग्रामीण क्षेत्रों में, अनौपचारिक काश्तकारी एवं बटाईदारी अभी भी विद्यमान है। इस प्रकार की परिस्थितियों में जाति–वर्ग संबंधों को भी प्रभावित किया है।

उच्च स्तरीय जाति एवं वर्ग का भू–स्वामित्व के साथ अनुकूलन एवं सहसंबंध पाया जाता रहा है। प्रायः उच्च जातियों के लोग किसी गांव या क्षेत्र में लगभग सारी भूमि पर अधिकारों का स्वामित्व व नियंत्रण रखते हैं रहे हैं। भू–स्वामित्व की यह प्रवृत्ति वर्तमान जातिगत पराक्रम को बनाए रखने व उसे पुनः थोपने में सहायक है। बदले हुए समय, औपनिवेशिक शासन के प्रभाव तथा उसके द्वारा प्रारंभ पाश्चात्य शिक्षा के साथ उच्च जाति तथा उच्च वर्ग का यह सहसंबंध बिगड़ गया है। इन बनते–बिगड़ते

जाति–वर्ग संबंधों के प्रमुख कारण भू–स्वामित्व हस्तांतरण की प्रक्रिया, नवीन कानूनों का प्रभाव, शिक्षा, आधुनिकीकरण, नवीन नेतृत्व आदि हैं।

ग्रामीण वर्ग संरचना के संबंध में जोशी (1975) का अध्ययन अधिक महत्वपूर्ण है। उनके अनुसार 1. काश्तकारिता के सामंतशाही और प्रथागत प्रकारों का अंत हुआ और उसके स्थान पर एक नवीन पट्टा (ठेकेदारी) व्यवस्था कायम हुई। 2. वाणिज्य आधारित धनी किसानों के एक नए वर्ग का उत्थान हुआ जो अंशतः भू–स्वामी और अंशतः काश्तकार थे। उनके पास वाणिज्यिक खेती करने के लिए संसाधन और उद्यम दोनों ही उपलब्ध थे। 3. सामंती जमींदार वर्ग का पतन हुआ और वाणिज्यिक कृषि करने वाले किसानों के दूसरे वर्ग का जन्म हुआ जिनके लिए कृषि भी एक व्यवसाय थी। इस वर्ग में गैर–प्रथागत काश्तकारों ने कृषि को अपनाया। वर्ग सरंचना के सम्बन्ध में खुसरो (1965) का कहना है कि भूमि सुधारों से पूर्व जो खातेदार जमीनों पर खेती कर रहे थे और जिनको जमीनों से बेदखल कर दिया गया था, उनमें से अधिकांश भूमिहीन खेतीहर मजदूर बन गए। इसके परिणामस्वरूप किसानों का दरिद्रीकरण हुआ। वर्ग प्रस्थिति के संदर्भ में शर्मा (1994) ने राजस्थान के अध्ययन में पाया की कुछ गांवों मे न केवल खेतीहर मजदूर बल्कि कुछ एक भूतपूर्व जमींदार भी वर्ग परिस्थिति में नीचे फिसल कर प्रायः सर्वहारा वर्ग में शामिल हो चुके हैं। इसके विपरीत नव–धनाढ्य बने किसान पुराने जमींदारों के स्थान पर ग्रामीण क्षेत्रों में नए बुजुर्आ वर्ग के रूप में अपनी पहचान बना चुके हैं।

भारतीय ग्रामीण जीवन में विशेष रुप से राजस्थान के ग्रामीण समुदायों में भूमि और उसके स्वामित्व का महत्व अधिक रहा है। भूमि ही उत्पादन के साधनों में प्रमुख स्रोत है तथा आजादी के बाद भी ग्रामीण क्षेत्र में लोगों के लिए भूमि के प्रति लगाव कम नहीं हुआ है। भू–स्वामित्व कभी भी स्थाई रूप से एक ही जाति या वर्ग के लोगों के पास नहीं रहा है। उसका हस्तांतरण कभी तीव्र तो कभी धीमी गति से होता आया है। इस भूमि हस्तांतरण ने सामाजिक व्यवस्था को बहुत हद तक प्रभावित किया है। वर्ग और जातीय संस्तरण के स्वरूपों के द्वारा भी भूमि हस्तांतरण की प्रक्रिया बहुत हद तक प्रभावित रही है।

भूमि का क्रय–विक्रय

भूमि का क्रय–विक्रय सभी जातियों में हुआ है परंतु सर्वाधिक भूमि का क्रय मध्य स्तरीय जातियों तथा उसके बाद निम्न स्तरीय जातियों ने किया है। सर्वाधिक भूमि का विक्रय निम्न स्तर की जातियों में हुआ है। अपनी ही जाति के लोगों में आपस में भूमि का क्रय विक्रय अधिक होता है। लेकिन यह भी सत्य है कि मध्य स्तरीय जातियों ने भूमि का क्रय, उच्च एवं निम्न दोनों स्तर की जातियों से किया है। दूसरी और यह भी देखा गया कि निम्नस्तरीय जातियों ने अपनी ही जाति के लोगों से भूमि को अधिक खरीदा है।

भूमि क्रय–विक्रय के कारणों में अधिकाशंतः भूमि का क्रय लोग अपनी निजी भूमि के पास में होने के कारण करते हैं। इसके अलावा अपने पास अधिक धन होने, आर्थिक दृष्टि से लाभदायक होने, और मान–सम्मान में वृद्धि के लिए भी भूमि को खरीदा जाता है। इसके अतिरिक्त रास्ते की समस्याओं को दूर करने और सस्ते या कम दामों पर भूमि मिलने पर भी भूमि को खरीदा जाता है। भूमि हस्तांतरण से गांव की सामाजिक बसावट प्रभावित हुई है। पहले जातिवार मोहल्ले थे जिसमें निम्न जातियां गांव के बाहर के मोहल्लों में निवास करती थीं भूमि हस्तांतरण के परिणामस्वरुप मध्य स्तरीय एवं उच्च स्तरीय जातियों ने गांव के केंद्र से बाहर निकलना प्रारंभ किया जिससे निम्न स्तरीय जातियां ग्रामीण बसावट में गांव के अंदर आ गईं। फलस्वरुप अब गांव में जातिवार मोहल्ले दिखाई नहीं देते हैं। जातिगत ऊंच–नीच की की भावना में भी शिथिलता आई है। जो लोग पूर्व में निम्न वर्ग में आते थे वे भी भूमि खरीदकर मध्यम या उच्च वर्ग में सम्मिलित हो गए। भूमि विक्रय करने वालों की वर्ग स्थिति में गिरावट आई है।

भूमि हस्तांतरण

कमज़ोर वर्गों की जातियों ने भूमि हस्तांतरण अधिक किया है जिससे इस वर्ग की सभी जातियां प्रभावित हुई हैं। कमज़ोर वर्गों में तीन श्रेणियां हैं अन्य पिछड़ा वर्ग, अनुसूचित जाति एवं अनुसूचित जनजाति। अन्य पिछड़ा वर्ग की जातियों ने भूमि के क्रय–विक्रय से अपनी आर्थिक स्थिति को सुधारा एवं भू–स्वामित्व को बढ़ाया है। इन्होंने भूमि को बेचने के साथ–साथ खरीदा अधिक है। पूर्व में भी इनके पास भूमि का मालिकाना हक़ था। अनुसूचित जाति के लोग जो पहले भूमिहीन थे तथा अपनी परंपरागत व्यवसाय में ही संलग्न रहते थे, उन्होंने धीरे–धीरे भूमि को क्रय किया और अपने परंपरागत व्यवसाय में बदलाव करते हुए भूमि पर अपना मालिकाना हक़ बढ़ाया। अनुसूचित जनजाति के लोग पहले भी कृषि कार्य ही करते थे लेकिन सामाजिक कार्यों एवं अशिक्षा के कारण उच्च एवं मध्यम स्तर की जातियों ने इनसे भूमि कम मूल्य पर खरीद ली या छीन ली। जिस से अधिकांश भूमि का मालिकाना हक़ उनके हाथों से निकल गया। इस प्रकार कमज़ोर वर्गों में अन्य पिछड़ा वर्ग की जातियों ने अपनी प्रस्थिति में सुधार किया एवं निम्न स्तर की जातियों की प्रस्थिति में गिरावट आई।

आधुनिकीकरण की प्रक्रिया से भी भूमि हस्तांतरण हुआ है। आधुनिक साधनों के प्रयोग के बढ़ने से कृषक ऋण लेकर भी संसाधन जुटाते हैं इस कारण ट्रैक्टर, थ्रेशर, उन्नत खाद, बीज इत्यादि का प्रयोग बढ़ा है। कृषि के परंपरागत साधनों के उपयोग में कमी आई है। आधुनिक साधनों को उपलब्ध करवाने में जब अधिक खर्च हो जाता है तो भूमि बेचनी पड़ती है। जो लोग स्वयं के पास धन रखकर आधुनिक साधनों का प्रयोग करते हैं, वे कृषि से अधिक उत्पादन करते है एवं आमदनी बढ़ाते हैं, जिसका प्रयोग पुनः भूमि खरीदने में किया जाता है।

भूमि के क्रय–विक्रय से ग्रामीण लोगों की स्थिति में परिवर्तन आया है। भूमि हस्तांतरण की प्रक्रिया में पहले जिन लोगों के पास अधिक भूमि थी तथा परिस्थितिवश लगातार जिन्होंने भूमि को बेचा उनके भूमि के आकार में कमी आई है। भू–स्वामित्व के आकार में आई कमी से उसकी वर्ग स्थिति में भी गिरावट आई है। लगातार भूमि के क्रय करने से भू–स्वामित्व के आकार में बढ़ोतरी होती है जिससे उसकी प्रस्थिति में इज़ाफा होता है। जिसकी वर्ग स्थिति में गिरावट आती है, वह उच्च जाति का होते हुए भी हेय दृष्टि से देखा जाता है। जिसकी वर्ग स्थिति में इज़ाफा होता है, निम्न जाति का होते हुए भी सम्मान की दृष्टि से देखा जाता है। इस प्रकार भूमि के क्रय–विक्रय से व्यक्ति अपनी प्रस्थिति में परिवर्तन कर लेता है। भूमि हस्तांतरण की प्रक्रिया का संबंध सीधा आम आदमी से जुड़ा हुआ होने के कारण ग्रामीण प्रस्थिति में एकदम परिवर्तन हो जाता है।

वर्तमान परिदृश्य

विगत दो दशकों में भारतीय समाज में परिवर्तन की एक नई बयार आई है। आधुनिकता, बढ़ते भौतिकवाद, उदारीकरण, वैश्वीकरण एवं नगरीकरण ने भारतीय समाज को व्यापक रूप से प्रभावित किया है। यहां यह प्रभाव न केवल नगरीय क्षेत्र में नजर आता है बल्कि ग्रामीण क्षेत्रों में भी कई नवीन प्रवृतियां परिलक्षित होती हैं। भूमि हस्तांतरण का संदर्भ भी इन में से एक है। लेख में उल्लेखित भूमि हस्तांतरण और जाति–वर्ग संबंधों की प्रकृति एवं स्वरूप इन दो दशकों में परिवर्तित हुए हैं।

ग्रामीण क्षेत्र जो भूमि मूलतः कृषि कार्यों के उपयोग में लाई जाती थी, जिस पर स्थानीय स्वामित्व कृषकों का होता था और जो पूरी तरह परंपरागत स्वरूप लिए हुए थी, अब यह स्थिति बदली है। इस बदलाव में एक कारक सामाजिक संरचना में परिवर्तन को बताया जा सकता है। अब ग्रामीण क्षेत्रों में संयुक्त परिवार टूटने लगे हैं और एकाकी परिवारों की संख्या उत्तरोत्तर बढ़ रही है। परिवारों के इस टूटन में कृषि भूमि को भी कई टुकड़ों में बांट दिया है। इस भूमि विभाजन से भूमि पर अलग–अलग वर्गों का

स्वामित्व उभरा है; क्योंकि यह भूमि अपने मूल मालिक के स्वामित्व में रहे, उसकी कोई गारंटी अब नहीं रही। आवश्यकता के चलते एकल परिवारों के द्वारा अपनी भूमि के विक्रय की प्रवृत्ति नजर आई है। इसी तरह आर्थिक सुदृढ़ता लाने के उद्देश्य से नगरीय क्षेत्रों की ओर पलायन में वृद्धि हुई है। नई पीढ़ी नगरीय प्रभाव में आकर वहीं अपना स्थायित्व तलाश रही है। परिणामस्वरुप इस पीढ़ी में अपनी परंपरागत भूमि को बेचने की प्रवृत्ति भी नजर आती है।

पर्यावरण अथवा मौसम परिवर्तन के कारण कृषि की स्थिति में भी बदलाव आया है। कृषि उत्पादन प्रभावित होने से अब कृषकों की हालत दयनीय होती जा रही है। जहां एक ओर अकाल अथवा बाढ़ जैसी प्राकृतिक आपदाएं फसल चौपट कर देती हैं वहीं किसानों को अपनी उपज का वाज़िब दाम भी नहीं मिलने के कारण कृषि भूमि के प्रति उनमें अलगाव उत्पन्न हो रहा है। कृषि कार्यों से यही दाम मिलेगा, यह तथ्य कृषकों को अपनी भूमि से दूर कर रहा है। अब ग्रामीणों का एक वर्ग कृषि की बजाय गैर–कृषि कार्यों को प्राथमिकता दे रहा है। इस प्रक्रिया में भूमि भी खुर्द–बुर्द हो रही है और भूमि का स्वामित्व भी कई जातियों और वर्गों में हस्तांतरित हो रहा है। यह उल्लेखनीय है कि भू–स्वामित्व के हस्तांतरण की इस प्रक्रिया में भूमि पर स्वामित्व परंपरागत वर्गों से हटकर नए वर्गों के पास आ रहा है। इन वर्गों में शहरी भी हैं, सम्पन्न भी हैं, युवा भी हैं, शिक्षित भी हैं और बाहरी भी हैं।

भूमि हस्तांतरण के लिए एक अन्य कारक के रूप में विकास से जुड़े हुए संदर्भों को भी लिया जा सकता है। सड़कों के निर्माण, बांध, एनिकट, उद्योगों की स्थापना, आधारभूत संरचनाओं जैसे– अस्पताल और शिक्षण संस्थाओं आदि के विस्तार, नगरों की सीमाओं में वृद्धि आदि के कारण अब भूमि के प्रति भू– स्वामियों की सोच में परिवर्तन आया है, विशेषकर कृषि से संबंधित भू–स्वामियों में। अब उन्हें कृषि भूमि का प्रयोग कृषि के बजाय अन्य व्यवस्थाओं में करना उचित प्रतीत होता है। इसीलिए वे अपनी कृषि भूमि या तो स्वयं व्यावसायिक उपयोग में लेने लगे हैं अथवा किसी व्यवसायिक उपयोग हेतु विक्रय करने लगे हैं। इस प्रक्रिया में भू–स्वामित्व परंपरागत जातियों से हटकर अन्य जातियों के पास आ रहा है।

आधुनिकता ने भी भूमि हस्तांतरण को व्यापक रूप से प्रभावित किया है। व्यवस्थित आवासीय कॉलोनियों की स्थापना, व्यावसायिक उपयोग हेतु कॉमप्लेक्स संस्कृति में वृद्धि, फार्म हाउस का निर्माण, ग्रामीण क्षेत्र में बाहर के लोगों की भूमिका, आदि ने भूमि के परंपरागत स्वरूपों को बदला है। नई पीढ़ी आधुनिकता एवं भौतिकता की चकाचौंध में कृषि कार्यों के प्रति उतना उत्साह नहीं रखती है जितना पहले के लोग रखा करते थे। आधुनिकता के फलस्वरूप लोगों की सोच में आए इन विभिन्न बदलावों ने भूमि हस्तांतरण के स्वरूप को परिवर्तित किया है। इसमें विभिन्न जातियों तथा वर्गों की मिलीजुली भूमिका रहती है। अतः यह नहीं कहा जा सकता कि अब ग्रामीण भूमि पर स्वामित्व जाति विशेष, वर्ग विशेष अथवा क्षेत्र विशेष के लोगों का ही प्रभुत्व रहा है।

शहरी क्षेत्र के सम्पन्न लोगों में पूंजी प्रवाह की प्रवृत्ति बदली है। इस वर्ग में निवेश के रूप में ग्रामीण क्षेत्रों की भूमि पर अपना स्वामित्व स्थापित किया है। यह स्वामित्व चाहे उद्योगपति के रूप में हो या फार्म हाउस के मालिक के रूप में या चाहे पूंजी निवेश के रूप में हो। यह वर्ग अपनी पूंजी के विस्तार के लिए ग्रामीणों को प्रलोभन देकर अथवा उनकी मजबूरी का फायदा उठाकर अथवा उनकी सोच में व्यावसायिकता लाकर उनकी भूमि को हथियाने का प्रयास कर रहे हैं। भूमि के दलालों की बढ़ती और प्रभावी भूमिका उन्हें इस कार्य में सहयोग प्रदान कर रही है।

निष्कर्ष

स्पष्ट है कि ऐसे ही कई कारण भूमि हस्तांतरण को नए आयाम प्रदान कर रहे हैं, इससे कई परिवर्तन भी देखे जा सकते हैं। प्रथम, अब ग्रामीण क्षेत्र में कृषि के प्रति उत्साह नजर नहीं आता है। यह कृषि आधारित अर्थव्यवस्था के लिए अच्छा सूचक नहीं है। द्वितीय, वर्तमान में भू–स्वामित्व को लेकर वह

परंपरागत स्थिति भी बदली है जहां भूमि पर एक अथवा कुछ जातियों और वर्गों का ही स्वामित्व रहता था। भूमि के बदलते परिदृश्य में अब ग्रामीण भूमि पर सभी जातियों और वर्गों के प्रभाव को देखा जा सकता है। तृतीय, भूमि हस्तांतरण की इस प्रक्रिया में बाहरी लोगों को भू–स्वामी के रूप में गांव में आने का अवसर प्रदान किया है इससे ग्रामीण संस्कृति में कई परिवर्तन आए हैं। अब ग्रामीण संस्कृति पर नगरीय प्रभाव देखे जा सकते हैं। चतुर्थ, कृषि क्षेत्र में आधुनिक तकनीकों के प्रयोग से कृषि की लागत में वृद्धि हुई इससे जहां एक ओर कृषि कार्य सरल हुआ है, वहीं समाज के पिछड़े और निम्न वर्ग के लिए इन साधनों को अपनाना कठिन हुआ है, फलस्वरूप इन वर्गों के हाथों से भूमि एक नए वर्ग में हस्तांतरित होती हुई नजर आती है। पंचम, भूमि हस्तांतरण की प्रक्रिया में हस्तांतरण के अवैध तरीके भी सामने आये हैं। कानूनी प्रावधानों के तहत् जहां अनुसूचित जाति एवं अनुसूचित जनजाति के लोग अपनी भूमि का बेचान, इन्ही जातियों के अलावा अन्य किसी को नहीं कर सकते हैं। इससे जहां इनमें वर्ग के अंदर वर्ग बन रहे हैं, वहीं यह भी देखने में आया है कि भूमि किसी और के नाम पर है तथा उसका वास्तविक मालिक कोई और है। इससे कई प्रकार के जातिगत और वर्ग आधारित विवाद भी तेजी से बढ़े हैं।

अंततः यह कहा जा सकता है कि बदलते कानूनी प्रावधानों, बदलते सामाजिक परिवेश, बदलती सोच, बदलते व्यवहार–प्रतिमान, बदलती सामाजिक–आर्थिक संरचना आदि ने ग्रामीण क्षेत्रों में भूमि हस्तांतरण के स्वरूप को व्यापक रुप से प्रभावित किया है। लेकिन भूमि हस्तांतरण का यह बदलता स्वरूप एवं प्रकृति ग्रामीण सामाजिक और आर्थिक व्यवस्था के लिए नकारात्मक अधिक नजर आता है। इससे परंपरागत ग्रामीण समाज की चारित्रिक विशेषताएं समाप्त होती दिखाई दे रही हैं। अतः इस बात पर सोचने की आवश्यकता है कि भूमि हस्तांतरण को किस तरह व्यावसायिक सोच, आधुनिकता और नवीनता के प्रहारों से बचाया जा सके तथा जाति और वर्ग के स्थापित संबंधों को समाज की समरसता के लिए प्रेरित किया जा सके।

References

Desai, A.R. (1991). *Social Background of Indian Nationalism*, Bombay: Popular.

Joshi, P.C. (1975). *Land Reforms in India*, New Delhi: Allied.

Khushroo, A. M. (1965). Land reform since independence in *Econimic History of India*, Singh, V. B. (ed.), New Delhi: Allide .

Sharma, K.L.(1994). *Social Stratification and Mobility*, Jaipur: Rawat.

Singh, Yogendra(1968). Caste and Class: Some Aspects of Community Change, *Sociological Bulletin*, xvii, 2.

Sisson, Richard (1972). *Congress Party in Rajasthan*, Delhi: Oxford.

डॉ. मांगीलाल जणवा, पोस्ट डॉक्टरल फ़ेलो, मोहनलाल सुखाड़िया विश्वविद्यालय, उदयपुर

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

संस्कृतीकरण की अवधारणाः एक विश्लेषण

रिषपाल मीना

सारः भारत में सामाजिक और राजनीतिक दोनों आधारों पर कहा जा सकता है कि जातियों के बीच अंतर बढ़े हैं और जो जातियां सबसे निचले स्थान पर हैं, उनमें पहचान संबंधी सोच बदलने लगी है। हालांकि जाति संस्तरण में वे उसी स्थान पर बनी हुई हैं, लेकिन कृषि व्यवस्था और प्रभु जातियों पर उनकी आश्रितता कम हुई है और लोकतांत्रिक राजनीतिक प्रक्रियाओं में भागीदारी बढ़ी है। प्रभु जातियों के अधिकारों और सम्पत्ति स्त्रोतों में वे किसी हिस्सेदारी की चर्चा भी नहीं करते। ऐसे दावे स्वीकार भी नहीं किए जाते और प्रायः इसके परिणाम दलितों का बहिष्कार अथवा दलितों के विरूद्ध हिंसा के रुप में सामने आता है। जातियों के अंतर और अधिक प्रभावी हुए हैं। प्रतिरोध तथा जाति संबंधी अत्याचारों की घटनाएं इस प्रवृत्ति की परिचायक हैं। आज के संदर्भ में प्रभु जातियों और अन्य जातियों के संबंधों का परीक्षण आवश्यक है। प्रस्तुत लेख श्रीनिवास की रचनाओं पर केन्द्रित है और उसी संदर्भ में जातियों की नई दिशाओं से परिचित कराता है।

संकेत शब्दः जाति, प्रभुजाति, गैर–बराबरी, संस्कृतीकरण, संस्तरण

स्वातंत्रयोत्तर भारतीय राष्ट्र को कुछ सामाजिक अंतर्विरोध विरासत में मिले, जो समय–समय पर प्रतिबिंबित होते रहे हैं। एक ओर तो राज्य जाति प्रथा के उन्मूलन के लिए प्रतिबद्ध था और भारत के संविधान में भी स्पष्ट रूप से इसका उल्लेख किया गया है। दूसरी ओर, राज्य उन आमूलचूल सुधारों को लाने में असमर्थ एवं अनिच्छुक रहा जो जातीय असमानता के लिए आर्थिक आधार को दुर्बल बना देते। राज्य ने यह माना कि यदि वह जाति प्रथा की ओर आंखे बंद करके काम करेगा, तो उससे ही जाति आधारित विशेषाधिकार कमज़ोर पड़ जाएंगे और इससे जाति का उन्मूलन हो जाएगा। सरकारी पदों पर नियुक्तियों के मामलों में जाति का कोई ध्यान नहीं रखा जाता था, और इस प्रकार अच्छी तरह से शिक्षित उच्च जातियों और अल्प–शिक्षित अथवा निरक्षर निम्न जातियों को 'समान' आधार पर प्रतियोगिता करनी पड़ती थी। अनुसूचित जनजातियों के लिए कुछ दशकों तक राज्य ने इस तथ्य पर समुचित कार्यवाही करने के लिए पर्याप्त प्रयत्न नहीं किए कि उच्च जातियां तथा निम्न समझी जाने वाली जातियां आर्थिक तथा शैक्षिक दृष्टि से समान नहीं है।

राज्य के विकास संबंधी कार्यकलाप और निजी उद्योगों की संवृद्धि ने भी आर्थिक परिवर्तन में तीव्रता और गहनता लाकर अप्रत्यक्ष रूप से जाति संस्था को प्रभावित किया। आधुनिक उद्योगों ने सभी प्रकार के नए–नए रोज़गार के अवसर दिए। नगरीकरण और नगरों में सामूहिक रहन–सहन की परिस्थितियों ने सामाजिक अंतःक्रिया के जाति–पृथक्कृत स्वरूपों का अधिक समय तक चलना मुश्किल कर दिया। आधुनिक शिक्षा प्राप्त भारतीय, व्यक्तिगत योग्यता को महत्त्व देने के उदार विचारों से आकर्षित हुए और उन्होंने अधिक अतिवादी जातीय व्यवहारों को छोड़ना प्रारंभ कर दिया।

जाति सांस्कृतिक और पारस्परिक व्यवहार के क्षेत्रों में ही सबसे सुदृढ़ सिद्ध हुई। अपनी जाति के भीतर ही विवाह करने की परिपाटी, आधुनिकीकरण और परिवर्तन से बड़े तौर पर अप्रभावित रही। आज भी अधिकांश विवाह जाति की परिसीमाओं के भीतर ही होते हैं, हालांकि अंतर्जातीय विवाह अब पहले की तुलना में अधिक हो रहे हैं। सामाजिक–आर्थिक प्रस्थिति के जाति समूहों के बीच के विभाजन को बनाए रखने की अब भी बराबर कोशिश की जाती है।

परिवर्तन का सबसे महत्वपूर्ण क्षेत्र राजनीति का रहा है। स्वतंत्र भारत में प्रारंभ से ही, लोकतांत्रिक राजनीति, जाति आधारित रही है। इसका कार्यचालन जटिल से जटिलतर होता गया है फिर भी इस बात से इन्कार नहीं किया जा सकता कि जाति, चुनावी राजनीति का केन्द्र–बिंदु बनी हुई है। 1980 के

दशक से तो स्पष्ट रूप से जाति आधारित राजनीतिक दल भी उभरते गए हैं। जातीय भाईचारे की भूमिका चुनाव जीतने में निर्णायक रही थी। उसके तुरंत बाद ही स्थिति अत्यन्त जटिल हो गई क्योंकि भिन्न–भिन्न दलों ने जातीय आधार पर मत प्राप्त करने की संभावना का हिसाब लगाने में एक–दूसरे से होड़ शुरू कर दी।

संस्कृतीकरण और प्रभु जाति की अवधारणा

परिवर्तन की इन प्रक्रियाओं को आजमाने और समझने के लिए समाजशास्त्रियों एवं सामाजिक मानववैज्ञानिकों ने कई नई–नई अवधारणाएं गढ़ीं। उन अवधारणाओं में सबसे अधिक प्रचलित अवधारणाएं 'संस्कृतीकरण' और 'प्रभु जाति' की हैं, ये दोनों अवधारणााएं श्रीनिवास (1952) की देन हैं। जाति के इन परिवर्तनशील आधारों को देखते हुए सभी आधारों का वर्णन करना कठिन कार्य है, लेकिन इन दो संदर्भों की चर्चा अवश्य की जा सकती है। यहां अभिप्राय यह नहीं है कि इन दो संदर्भों की विस्तृत चर्चा की जाए, हां, उनके अर्थ और अवधारणात्मक आधारों की चर्चा अवश्य की जा सकती है।

इनमें से पहली अवधारणा 'संस्कृतीकरण' एक ऐसी प्रक्रिया है, जिसके द्वारा जाति के सदस्य किसी संदर्भ जाति की धार्मिक क्रियाओं और घरेलू या सामाजिक परिपाटियों को अपनाकर अपनी सामाजिक प्रस्थिति को संस्तरण में उच्च स्थान पर ले जाने की चेष्टा करते हैं। वस्तुतः संरचना में यह परिवर्तन सामाजिक परिवर्तन का ही एक हिस्सा है। यह प्रक्रिया स्वतंत्रता के बाद तथा औपनिवेशिक काल के भी पहले से अपनाई जाती रही है, लेकिन वर्तमान समय में इसका बहुत अधिक प्रचार हो गया है। इस प्रक्रिया के ही अंतर्गत समानुकरण के लिए अक्सर ब्राह्मण या क्षत्रिय जातियों के संदर्भ अधिक स्वीकार किए गए हैं। शाकाहारी बन जाना, यज्ञोपवीत धारण करना, कुछ विशिष्ट प्रकार की प्रार्थनाएं करना और धार्मिक उत्सव मनाना आदि के अनुकरण द्वारा संस्कृतीकरण की प्रक्रिया आमतौर पर संबंधित जाति या प्रभु जाति के आर्थिक स्तर में उन्नति होने के बाद या उसके साथ–साथ अपनाई जाती है। 'प्रभु जाति' शब्द का प्रयोग ऐसी जातियों का उल्लेख करने के लिए किया गया, जिनकी जनसंख्या काफ़ी बड़ी होती थी और जिन्हें स्वतंत्रता प्राप्ति के बाद किए गए आंशिक भूमि सुधारों द्वारा भूमि के अधिकार प्रदान किए गए थे। इन भूमि सुधारों ने पहले के दावेदारों से अधिकार छीन लिए थे। ये दावेदार ऊंची जातियों के सदस्य होते थे यानी दूरवासी जमींदार थे। वे अपना लगान वसूल करने के अलावा खेतीहर अर्थव्यवस्था में कोई भूमिका अदा नहीं करते थे। वे गांव में भी नहीं रहते थे। उनका आवास कस्बों या नगरों में था। ये भूमि–अधिकार उस अगले स्तर के दावेदारों को प्राप्त हो गए हैं जो कृषि के प्रबंध में तो शामिल थे पर स्वयं भूमि नहीं जोतते थे। ये मध्यवर्ती जातियां भी स्वयं परिश्रम नहीं करती थीं, भूमि की जुताई, देखभाल आदि के लिए निम्न जातियों के मज़दूरों पर आश्रित थीं, जिनमें विशेष रूप से 'अछूत' जातियों के मज़दूर शामिल थे। एक बार जब उन्हें भूमि–अधिकार मिल गए तब फिर उन्होंने पर्याप्त आर्थिक शक्ति प्राप्त कर ली। उनकी बड़ी संख्या ने भी सार्वजनिक वयस्क मताधिकार पर आधारित चुनावी लोकतंत्र के इस युग में उन्हें राजनीतिक शक्ति प्रदान की। इस प्रकार, ये मध्यवर्ती जातियां देहाती इलाकों में प्रभु जातियां बन गईं और क्षेत्रीय राजनीति तथा खेतिहर अर्थव्यवस्था में निर्णायक भूमिका अदा करने लगीं।

श्रीनिवास ने संस्कृतीकरण की इस प्रक्रिया का वर्णन दक्षिण भारत के अपने क्षेत्र में अधिक चिन्हित किया। उनका विचार है कि ब्राह्मणों तथा दूसरी जातियों के मध्य सांस्कृतिक और सामाजिक दूरी दक्षिण में अधिक है। अपवित्रता की धारणा का वहां अधिक विस्तार हुआ है और पिछड़े वर्गों के आन्दोलन केवल दक्षिण की ही विशेषता है (श्रीनिवास, 1972)। इस अवधारणा की मूलभूत विषयवस्तु है कि सामाजिक सोपान में निम्न जाति समूहों में उच्च जाति के ब्राह्मणों की जीवनशैली के अनुकरण की दीर्घकालीन प्रवृत्ति पाई जाती है, जिससे जातियों के सम्पूर्ण सोपान में कुछ अस्थिरता का समावेश होता है। ऐसी अस्थिरता ब्राह्मणों के अनुकरण से उत्पन्न होती है।

श्रीनिवास की संस्कृतीकरण तथा प्रभु जाति की अवधारणाओं के संदर्भ उन व्यवस्थाओं से थे, जो जाति गतिशीलता और जाति परिवर्तन के अवरोध के संबंध में थे। एक प्रश्न जो बार–बार सामने आता है और वह यह कि क्या संस्कृतीकरण की प्रक्रिया अभी भी प्रभावी है? भारतीय सामाजिक व्यवस्था में बहुत से परिवर्तन प्रभावी हुए हैं। भारत की स्वाधीनता से पहले सारी संरचना पारंपरिक और उपनिवेशवादी व्यवस्था के साथ जुड़ी हुई थी। उपनिवेशवादी व्यवस्था ने जाति व्यवस्था और उसके परिवेशों के साथ बहुत छेड़छाड़ नहीं की। वैसे भी हिंदू समाज में उर्ध्व–गतिशीलता इतनी आसान भी नहीं थी। इसकी प्रक्रिया धीमी और जातिगत परिवर्तनों के साथ जुड़ी हुई थी। इस प्रक्रिया पर नए व्यवसाय, नए प्रकार की नौकरियां, अंग्रेजों की जाति संबंधी नीति और प्रतिष्ठाओं के नए मापदंड, सभी ने प्रभाव डाला था। प्रतिष्ठा के नए प्रतिमान स्थापित हुए और जातिगत आधारों में नए प्रतिष्ठा स्वरूप स्थापित हुए हैं। निम्न जातीय समूहों में व्यवसाय परिवर्तन से उनको समकक्षता की आवश्यकता भी नहीं पड़ी। संविधान अब जाति व्यवस्था को मान्यता नहीं देता। संवैधानिक व्यवस्था में समानता की अवधारणा प्रमुख अवधारणा है। समता को स्थापित करने के लिए निम्न जातियों के लिए आरक्षण की व्यवस्था की गई है और नई प्रस्थितियों को प्राप्त करने के लिए कोई प्रतिबंध नहीं है। स्वयं जातियों में वैवाहिक संबंधों में बड़ा परिवर्तन आया है।

चुनावी प्रक्रियाओं का प्रभाव

राजनीतिक चुनावी प्रक्रिया ने भी परिस्थितियों को बदला है। चुनावी प्रक्रिया में ऊंची जातियों को अब निम्न जातियों के सहयोग की आवश्यकता होती है और निम्न जातियों के लिए भी राजनीतिक पदों को प्राप्त करने में कोई प्रतिबंध नहीं है। ऐसे पदों को प्राप्त करने में निम्न जातियों को अब केवल योग्यता चाहिए, इसी योग्यता के आधार पर समकक्षता स्थापित की जा सकती है।

इसका यह अर्थ नहीं है कि जातियों के संस्तरण में अपना स्थान बदलने की होड़ नहीं है। जाति संरचना में स्थान परिवर्तन कर समकक्षता स्थापित करने की दौड़ अभी भी जारी है। संस्कृतीकरण की प्रक्रिया के स्वरूप बदले हैं और नए स्वरूपों में अब समकक्षता के बड़े स्वरूप नहीं है। यहां यह बात स्मरण योग्य है कि जाति व्यवस्था समाप्त नहीं हुई है। यह व्यवस्था अभी भी विद्यमान है। व्यवस्था में असमानता भी उसी प्रकार की है। वैधानिक रूप में असमानता के ये सोपान भले ही समाप्त हो गए हों, पर जो सामाजिक संरचना मौजूद है, उसमें भेदभाव और जातिगत प्रतियोगिताएं अभी भी व्याप्त हैं। जातिगत सुविधाओं का अजीब बंटवारा है और इस बंटवारे की शिकार प्रायः निम्न जातियां ही हैं। उच्च जातियों की जीवनशैली और उसके कारण मिली उपलब्धियों के स्वरूप हमेशा एक लक्ष्य के रूप में व्याप्त रहे हैं। श्रीनिवास की इस अवधारणा को नए परिप्रेक्ष्य में परिलक्षित करने की आवश्यकता है।

प्रभु जातियों के अस्तित्व पर भी अब प्रश्न उठने लगे हैं। जोधका (2016) की मान्यता है कि अब प्रभु जातियां नहीं हैं। हां, यदि लोकतंत्र में व्यवस्थाओं को देखें तो प्रायः परिवर्तन के संदर्भ में यह कहा जाता है कि शक्ति केंद्रित प्रभु जातियां उभरी हैं। मतदान की प्रक्रिया में स्वयं जाति से कुलों में प्रभु जातियां उभरी हैं पर सामंतवादी और कृषिजन्य व्यवस्थाओं में इन जातियों के स्वरूप बदले हैं। श्रीनिवास की प्रभु जातियों की कल्पना तात्कालिक समाज की विशिष्ट अवधारणाओं के साथ जुड़ी हुई थी। कृषि जन्य समाजों में भूमि अधिकार तथा उससे उपजे अन्य शक्तिशाली व्यक्तियों के साथ संपर्क आदि प्रभु जातियों की विशेषता थी। भूमिहीन कृषकों की संख्या भी काफी थी। जमीन का जातिगत बंटवारा था। व्यवसाय शक्ति जन शक्ति और धन शक्ति के आधार पर नई प्रभु जातियों के स्वरूप में नए उभार आए हैं।

परिस्थितियां एवं विसंगतियां

यहां हमारा उद्देश्य श्रीनिवास की अवधारणाओं पर कोई आलोच्य प्रस्तुत करना नहीं है अपितु

दोनों अवधारणाओं की परिस्थितियों और विसंगतियों पर एक नजर डालना है। इसीलिए जातिगत परिवर्तनों और अन्य घटित परिवर्तनों पर भी एक नजर डालना आवश्यक है। श्रीनिवास की प्रभु जाति की अवधारणा उनके द्वारा अध्ययित रामपुरा गांव के अध्ययन से विकसित हुई थी। व्यवस्था के इस अस्तित्व के कारण ग्रामीण क्षेत्रों में तनाव और संघर्ष की भी उत्पत्ति हुई है। लिखित कानूनों के अस्तित्व में आने के बाद परिस्थितियां बदली हैं। ये सारी प्रक्रियाएं विशद हैं। जैसे–जैसे समय बदल रहा है, व्यापक परिवर्तन हो गए हैं। पर श्रीनिवास के अध्ययन भारतीय समाज के ग्रामीण परिवेशों के संदर्भ में गहन व्याख्या है। इन विशिष्ट संदर्भों के अध्ययनों की आवश्यकता है।

प्रभु जाति संस्कृतीकरण का स्थानीय साधन भी हो सकती थी, अथवा उसके प्रसार में बाधक भी। इसलिए स्थानीय प्रभु जातियों के अध्ययन–विवरण प्रादेशिक सांस्कृतिक भिन्नताओं को समझने के लिए आवश्यक हैं। इससे भी महत्वपूर्ण बात यह है कि प्रभु जातियों की शक्ति, प्रभाव और प्रतिष्ठा की प्रतीति से समाजवैज्ञानिकों के लिए हिन्दुओं के धार्मिक साहित्य में अभिव्यक्त धारणाओं और भावनाओं को एक नए रूप में देखना संभव हो जाता है। कोई ब्राह्मण किसी किसान–प्रभुता वाले गांव में जाकर 'भू–देवता' की भांति आचरण करे तो उसे सचमुच परेशानी में पड़ना पड़ेगा। क्षेत्रकर्मियों के लिए मनु उत्तम मार्ग–दर्शक नहीं, भारत में शहरी तथा उच्चजातीय समाजवैज्ञानिकों को यह बात सदा ध्यान में रखनी चाहिए।

पिछड़े वर्ग आन्दोलन

पिछड़े वर्ग आन्दोलन का स्वरूप भी जनता के हाथ में सत्ता आते ही बदल गया। सर्वव्यापी वयस्क मताधिकार पर आधारित राजनीतिक लोकतन्त्र में जाति समूहों की संख्या निर्धारक हो गई, और केवल आर्थिक शक्ति तथा शिक्षा के ऊपर आधारित प्रभुता पर्याप्त नहीं रही। हर जगह प्रभु जातियां अपने उन उप–भेदों की उपेक्षा करके अपनी शक्ति बढ़ाने का प्रयास करने लगीं, जिन्हें पहले महत्वपूर्ण माना जाता था, किन्तु कभी–कभी जाति की संख्या संदर्भ के अनुसार बदलती थी।

निष्कर्ष

समकालीन दौर में जाति व्यवस्था में हुए अत्यंत महत्वपूर्ण फिर भी विरोधाभासी परिवर्तनों में से एक परिवर्तन यह है कि अब जाति व्यवस्था उच्च जातियों, नगरीय मध्यम और उच्च वर्गों के लिए 'अदृश्य' होती जा रही है। इन समूहों के लिए, जो स्वातंत्रयोत्तर काल की विकासात्मक नीतियों से सर्वाधिक लाभान्वित हुए हैं, जातीयता का महत्व सचमुच कम हो गया है क्योंकि अब इसका कार्य भलीभांति सम्पन्न हो चुका है। इन समूहों की जातीय प्रस्थिति यह सुनिश्चित करने के लिए निर्णायक रही है कि इन्हें तीव्र विकास द्वारा प्रदत्त अवसरों का पूरा–पूरा लाभ उठाने के लिए आवश्यक आर्थिक तथा शैक्षिक संसाधन उपलब्ध हों। खासतौर पर, ऊंची जातियों के संभ्रांत लोग आर्थिक सहायता प्राप्त सार्वजनिक शिक्षा, विशेष रूप से विज्ञान, प्रौद्योगिकी, आयुर्विज्ञान तथा प्रबंधन में व्यावसायिक शिक्षा से लाभान्वित होने में सफल हुए। इसके साथ–साथ, वे स्वतन्त्रता प्राप्ति के बाद के प्रारंभिक दशकों में राजकीय क्षेत्र की नौकरियों में हुए विस्तार का भी लाभ उठा सके। इस प्रारंभिक अवधि में, शेष समाज की तुलना में उनकी अग्रणी स्थिति ने यह सुनिश्चित कर दिया कि उन्हें किसी गंभीर प्रतिस्पर्धा का सामना नहीं करना पड़ा। उनकी दूसरी तथा तीसरी पीढ़ियों में जब उनकी विशेषाधिकार प्राप्त प्रस्थिति और सुदृढ़ हो गई तब इन समूहों को यह विश्वास होने लगा कि उनकी प्रगति का जाति से कोई ज्यादा लेना–देना नहीं था। इन समूहों की तीसरी पीढ़ियों के लिए उनकी आर्थिक तथा शैक्षिक पूंजी अकेले ही यह सुनिश्चित करने के लिए पूर्णतः पर्याप्त है कि उन्हें जीवन में सर्वोत्तम अवसर प्राप्त होते रहेंगे। इस समूह के लिए, सार्वजनिक जीवन में जाति की कोई भूमिका नहीं रही है, वह धार्मिक रीति–रिवाज, विवाह अथवा

नातेदारी के व्यक्तिगत क्षेत्र तक ही सीमित है। समूह में ऊंची जाति के लोगों का ही बाहुल्य है, लेकिन ऊंची जातियों के सभी लोगों को यह सुविधा प्राप्त नहीं है, उनमें से कुछ लोग गरीब भी हैं।

जहां तक अनुसूचित जातियों और जनजातियों तथा पिछड़े वर्गों का संबंध है, उनके लिए जाति और अधिक दिखने वाली हो गई, उनकी जाति ने उनकी पहचान के अन्य सभी आयामों को ग्रस लिया है। उन्हें विरासत में कोई शैक्षिक और सामाजिक पूंजी नहीं मिली है और उन्हें पहले से संस्थापित उच्च जाति समूह के साथ प्रतिस्पर्धा में उतरना पड़ रहा है, इसलिए वे अपनी जातीय पहचान को नहीं छोड़ सकते, क्योंकि यह उनकी बहुत थोड़ी सी सामूहिक परिसंपत्तियों में से एक है। वे अभी भी विभिन्न प्रकार के भेदभाव के शिकार हैं। आरक्षण की नीतियां और राजनीतिक दबाव में आकर राज्य द्वारा उन्हें दिए गए अन्य संरक्षण ही उनके जीवन को बचाने वाले उपाय हैं। इन जीवन रक्षक साधनों का उपयोग करना ही उनकी जाति को सर्वाधिक महत्वूपर्ण बना देता है और यही उनकी पहचान का वह पक्ष होता है जिसे दुनिया मान्यता देती है।

References

जोधका, एस. एस. (2016). प्रदत्त संस्तरण, समकालीन भारत में जाति तथा उसका पुनर्स्थापन, *राजस्थान जर्नल ऑफ सोश्यिोलॉजी,* 8.

Srinivas, M. N. (1952). *Religeion and Society among Coorgs of South India*, Oxford: Clarendon .

Srinivas, M.N. (1972). *Social Change in Modern India*, New Delhi: Orient Longman.

Srinivas, M.N. (1997). *Indian Society Through Present Writings*, New Delhi: Oxford.

Srinivas, M.N. (2002). *Collected Essays*, New Delhi: Oxford.

डॉ. रिषपाल मीना, पोस्ट डॉक्टरल फ़ेलो, समाजशास्त्र विभाग, राजस्थान विश्वविद्यालय, जयपुर

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

जनजाति क्षेत्रों में भोपाः एक अवधारणात्मक परीक्षण

राजू सिंह

सारः आधुनिक युग में भी विकसित चिकित्सा पद्वतियों के साथ ही लोग पारम्परिक चिकित्सा पद्वतियों से भी रोगों का उपचार करवाते हैं। इसी कारण भारतीय जनजाति एवं गैर–जनजाति समाजों में पारंपरिक तरीके से चिकित्सा करने वाले भोपाओं का महत्त्वपूर्ण स्थान है। जनजातीय क्षेत्रों में भोपाओं के क्रियाकलापों द्वारा लोग अब भी प्रभावित हैं। भोपाओं का संस्कृति के संबंध में विशिष्ट स्थान है। भोपा लोगों की समस्याओं का समाधान भी करता है और बीमारियों का उपचार भी करता है। लोग भोपा के प्रति समर्पित रहते हैं। आधुनिक शिक्षा भी इनके प्रति विश्वास को नहीं तोड़ पाई है। प्रस्तुत ल़ेख में जनजाति समाज में व्याप्त परम्पराओं के अवधारणात्मक संदर्भों को विश्लेषित किया गया है।

संकेत शब्दः भोपा, ग्रामीण समाज, जनजाति, दैवीय–शक्ति, लघु संस्कृति, कर्मकाण्ड

मानव, संसार की समस्त घटनाओं या सृष्टि के रहस्यों को नहीं समझ पाता है। अपने जीवन में प्रतिदिन के अनुभवों से वह यह सीखता है कि अनेक ऐसी घटनाएं हैं जिन पर उसका कोई नियन्त्रण नहीं है। सम्भवतः इस कारण ही उसमें यह धारणा पनपती है कि कोई एक ऐसी भी शक्ति है जो कि दिखाई नहीं देती परन्तु वह किसी भी मनुष्य से कहीं अधिक शक्तिशाली है। मनुष्य की इस अज्ञात शक्ति को जानने की लालसा अति प्राचीन काल से रही है। उसने इन अतिमानवीय शक्तियों को नियन्त्रित करने व उन पर विजय पाने का प्रयत्न भी किया। जब वह अपनी असमर्थता स्वीकार कर उन पर नियन्त्रण पाने के बजाय उनसे नियन्त्रित होने लगा और उनके प्रति समर्पण करने लगा तो धर्म और दैवीय शक्तियों का जन्म हुआ। यह शक्ति अलौकिक दैवीय शक्ति है, इसे डरा–धमका कर या ऐसे अन्य किसी उपाय से अपने वश में नहीं किया जा सकता है। इस शक्ति को अपने पक्ष में लाने का एकमात्र उपाय इसके सम्मुख सिर झुकाकर पूजा, प्रार्थना या आराधना करना है।

पारम्परिक समाजों की अपनी विशेषताएं हैं। भारत इसका अपवाद नहीं है। परम्परा का अर्थ मूल रूप में उन विश्वासों और कार्यकलापों से हैं जिनका ऐतिहासिक आधार है और जिन पर विश्वास किया जाता रहा है। परम्पराएं प्रायः समाज की आदि संरचनाओं से जुड़ी रहती हैं और बहुत से विश्वासों, प्रतीकों तथा आधारों को सुरक्षित रखती हैं। किन्ही अर्थों में ये प्रेरणादायक भी हैं और संकुचित क्रियाधाराओं की पोषक भी।

धार्मिक परम्पराएं

धर्म के सम्बन्ध में परम्पराएं अपनी भूमिकाएं भिन्नता से निभाती हैं। सम्भवतः परम्परा के बहुत से आधार धार्मिक विश्वासों और आधारों के साथ जुड़े हुए रहते हैं। मिल्टन सिंगर (1975) ने अपने लेख में दो प्रकार की परम्पराओं का उल्लेख किया है – दीर्घ परम्पराएं, जो वृहत् स्तर पर मान्य और विश्वसनीय है तथा लघु परम्पराएं, जो स्थानीय स्तर पर मान्य हैं या जिनका विश्वास किन्हीं विशेष जाति वर्ग तक सीमित है और अपने कलेवर में सीमित है। देश के विभिन्न प्रदेश इस मान्यताओं से अलग नहीं हैं। राजस्थान भी इसका अपवाद नहीं है (चूण्डावत,1994)। नृजातीय वर्जनाओं के आधार पर राजस्थान में बहुत से नृजातीय समूह हैं, जो पारम्परिक आधारों की संस्कृतियों के साथ जुड़े हुए हैं। लघु परम्पराओं के ये पुजारी वृहत् परम्परा जैसी जातीय संरचनाओं के साथ जुड़े हुए नहीं हैं। इस लेख का विषय भी इस प्रकार के नृजातीय समूहों के साथ जुड़ा हुआ है।

राजस्थान के गांवों में वर्तमान में भी लोग देवी–देवताओं की उपासना करते हैं एवं विभिन्न समस्याओं के समाधान के लिये भोपाओं की शरण में जाते हैं। प्रत्येक धर्म का आधार किसी शक्ति पर

विश्वास है और यह शक्ति मानव–शक्ति से अवश्य ही श्रेष्ठ है। साथ ही उस शक्ति के प्रति श्रद्धा भक्ति या प्रेमभाव भी धर्म का आवश्यक अंग है। कहीं–कहीं पर उस दैवीय शक्ति को साकार रूप में पूजा जाता है। इस अलौकिक शक्ति से सम्बन्धित समस्त विश्वासों, भावनाओं और क्रियाओं के सम्मिलित रूप को दैवीय शक्ति कहा गया है। दैवीय शक्ति से लाभ उठाने के लिए और उसके कोप भाजन से बचने के लिए प्रार्थना, पूजा या आराधना करने की विधियां या संस्कार किए जाते हैं। अतः कष्ट की स्थिति में मनुष्य कुछ इस प्रकार की शक्तियों एवं प्रणालियों की सहायता लेता है, जो उसकी शक्ति से श्रेष्ठ है, समाज और प्रकृति से परे और पारलौकिक है। क्रिया के दौरान धर्म और जादू का जन्म होता है और इस क्रिया को सम्पन्न करने का कार्य भोपा या ओझा करता है।

जिस प्रकार आदिम तरीके से लोगों की बीमारियों का इलाज किया जाता है और रोग विशेषज्ञों द्वारा बीमारियों का पता लगा कर उसका इलाज किया जाता है, उसी प्रकार भोपा भी विभिन्न तरीकों से बीमारियों का निदान करने के कई तरीकों को अपनाते हैं। लोगों की बीमारियों से राहत पाने के सरलीकृत तरीके अपनाए जाते हैं। लोग जितना डॉक्टर पर विश्वास करते हैं उसने कहीं अधिक विश्वास भोपाओं पर भी करते हैं (लेडरमैन और रोजमेन, 2016)।

अवधारणात्मक पृष्ठभूमि

ग्रामीण और जनजाति समाज में प्रचलित परंपराओं में भोपाओं का स्थान महत्त्वपूर्ण है। समाज विज्ञानों में भोपाओं से सम्बन्धित बहुत कम अध्ययन हुए हैं। उच्चकोटि के समाज वैज्ञानिकों और मानवशास्त्रियों ने इस क्षेत्र में बहुत कम शोध किया है। अधिकांश विद्वानों ने अपना मूल कार्य धर्म और जादू से प्रारम्भ किया। जनजाति समाजों में मानवशास्त्रियों ने अपने अध्ययनों में परिचारात्मक व्यक्तियों के अध्ययन किए हैं। जनजाति और ग्रामीण क्षेत्रों में ऐसे व्यक्ति विशिष्ट हैं। तंत्र–मंत्र, चिकित्सा तथा आत्माओं के साथ संपर्क तथा विभिन्न भविष्यवाणियां करना इन व्यक्तियों की विशेषताएं हैं। लेकिन प्रश्न यही उठता है कि अवधारणात्मक आधार पर ऐसे व्यक्तियों का विश्लेषण कैसे किया जा सकता है ? किसी भी व्यावहारिक अध्ययन से पहले उन अवधारणाओं का अध्ययन आवश्यक है, जो इस संबंध में रची गई हैं। किसी विश्लेषण से पहले इन अवधारणाओं की एक समीक्षा प्रस्तुत की जा सकती हैं।

सोमानी (1998) का कहना है कि भोपा बहुमुखी, बहुकारकीय संस्था हैं। वह फड़ गायक है, लघु परम्पराओं के देवी–देवताओं का वाहक है और कहीं–कहीं पर चिकित्सकीय भी है। इसलिए प्रायः सभी मौलिक समाजों में इससे संबन्धित अवधारणाओं को कैसे देखा गया है, पहले इसकी ही समीक्षा करना स्वभाविक है।

हयूट्सन (2000) का विचार है कि आधुनिक समय में भी आध्यात्मिक रूप से बीमारियों के उपचार पर एक अतिमानवीय शक्ति पर लोंगों का विश्वास बहुत सुदृढ़ है। व्यक्ति अपने दैनिक जीवन में अधिक परिश्रम के पश्चात् चिन्ता और तनाव से मुक्त स्वस्थ जीवन चाहता है। इसलिए जब उसको कोई कठिनाई या स्वास्थ्य की समस्या आती है तब वह आध्यात्मिक व्यक्ति, जो दैवीय शक्ति युक्त है, की शरण में जाता है और उससे सहायता मांगता है। वहीं आधुनिक पश्चिमी उप–संस्कृतियों में व्यक्तियों के अत्यधिक सुख की कामना अलौकिक शक्ति के माध्यम से की गई है। हसनैन (2016) ने सामाजिक मानवशास्त्र के सन्दर्भ में विश्वास की व्याख्या की है। भारत की किसी भी जनजाति के साथ उसका पारिस्थितिकीय सम्वन्ध धनिष्ठ है। उसके बिना प्रकृत्ति और जनजाति की तुलना नहीं की जा सकती है।

मानव की प्रकृति धर्म, जादू , विज्ञान, मिथकों और कला के सन्दर्भ में प्रकार्यात्मक परिप्रेक्ष्य क्या है? इस संदर्भ में मानवीय संस्कृति की विस्तृत विवेचना के अनुसार ये व्यक्ति मानव और समाज के साधन हैं। इन पर मनुष्य निर्भर है और अपने सभी कार्य सम्पन्न करता है। व्यक्ति जादुई कार्य तार्किकता के बिना और पूर्ण ज्ञान के सम्पन्न नहीं कर सकता (उपाध्याय और पाण्डे, 1993)।

परम्परागत चिकित्सा

यह कहा गया है कि युगाण्डा की बुलामोगी जनजाति के लोग पारम्पारिक चिकित्सा पद्वतियों को रोगों के उपचार में आधुनिक चिकित्सा पद्वतियों की तुलना में बहुत उपयोगी मानते हैं, जबकि इस जनजाति के अलावा दूसरी जनजातियों के लोग आधुनिक चिकित्सा पद्वति को महत्त्वपूर्ण मानते हैं। वहां के स्थानीय निवासियों को आधुनिक चिकित्सा पद्वति की सही जानकारी नहीं हैं वे रोगों के उपचार में पारम्परिक चिकित्सा पद्वति को ही श्रेष्ठ मानते हैं। ये दोनों पद्वतियां अपनी– अपनी जगह भिन्न हैं। लेकिन दोनों ही कितने ही लोगों की बीमारियों में सहायता करती है (ताबुती और ढिल्लों, 2003)।

न्यूजीलैण्ड की माओरी जनजाति में स्वदेशी तरीकों से उपचार करने वाले लोगों का अधिक महत्त्व है। वे जैवप्राकृत चिकित्सा से बीमारियों का इलाज करते हैं। माओरी लोग आध्यात्मिक तरीके से भी इलाज करते हैं। आध्यात्मिक पवित्रता के आधार पर लोग स्वस्थ रहते हैं। यह कहा गया है आध्यात्मिकता का माओरी लोगों के मस्तिष्क, शरीर, आत्मा, और उपचार करने वालों पर बहुत प्रभाव दिखाई देता है। पांच अवधारणाएं आपस में अन्तर्सम्बधित हैं–मस्तिष्क, शरीर, आत्मा, परिवार और पवित्रता की अवधारणा। आध्यात्मिकता और स्वदेशी उपचार के तरीकों से माओरी लोग स्वस्थ जीवन जीते हैं (ताबेथा, ग्लेनिस, लवन्स और एण्टोनिया, 2010)।

लोग विभिन्न प्रकार के रोगों और मानसिक शान्ति की प्राप्ति के लिए पारम्परिक चिकित्सा पद्वतियों को, जो हमारी पारम्परिक संस्कृति में विद्यमान हैं, अपनाते हैं। समाज में कई प्रकार के रोगों के ईलाज की पद्धत्तियां विद्यमान हैं, लोग इन्हें अपनाते हैं और इनको उपयोग में लाने वाले पारम्परिक पद्धत्तियों से इलाज करने वालों के पास अधिक जाते हैं। इसमें मुख्यतः, गुरू, ओझा, तान्त्रिक, पुजारी, विश्वास पात्र पारम्पारिक भोपा आदि हैं, जो पारम्परिक पद्वतियों से सामाजिक और वैयत्तिक समस्याओं का समाधान करते हैं। सामाजिक–सांस्कृतिक विश्वासों की समाज में एक व्यवस्था होती हैं जिसके इर्द–गिर्द लोगों की जीवन पद्वतियां चलती हैं। लोग भी इसी का सहारा लेकर चलते हैं और अपना जीवन बिताते हैं (दलाल, 2007)।

पवित्रता एवं अपवित्रता के आयाम

धर्म, पवित्रता एवं अपवित्रता में भेद करता है। जो चीजें धर्म से सम्बन्धित होती हैं, वे सदैव पवित्र मानी जाती हैं। यही कारण है कि हम मूर्ति, मन्दिर, कर्म–काण्ड, की वस्तुओं एवं पूजा–पाठ को पवित्र मानते हैं। धर्म का सम्बन्ध हमारी भावनाओं एवं संवेगों से भी है। यह अलौकिक शक्ति में विश्वास, भय, श्रद्धा, भक्ति, आदर एवं प्रेम की भावनाओं तथा संवेगों से जुड़ा होता है। हम अलौकिक शक्ति से डरते हैं अतः उससे प्रेम भी करते हैं। इस प्रकार धर्म में भय मिश्रित श्रद्वा होती है। हम जानते हैं कि अलौकिक शक्ति प्रसन्न होने पर हमारा भला कर सकती है और नाराज होने पर हमें नष्ट कर सकती है। प्रत्येक धर्म में अलौकिक शक्ति को प्रसन्न करने एवं उसके कोप से बचने के लिये प्रार्थना, पूजा एवं आराधना की जाती है। इसके लिये अनेक विधियां प्रचलित हैं। हिन्दू, मुस्लिम, सिक्ख, ईसाई, बौद्ध, और जनजातीय लोग अपने–अपने तरीकों से प्रार्थना, पूजा एवं आराधना करते हैं। अलौकिक शक्ति तर्क–वितर्क एवं वैज्ञानिक तथ्यों से परे होती है। यह भावना एवं विश्वास पर आधारित है। विज्ञान के आधार पर अलौकिक या दैवीय शक्ति को सिद्ध या असिद्ध नहीं किया जा सकता। अलौकिक शक्ति का वास्तविक आधार तो स्वयं समाज है, इसलिये दुर्खाइम लिखते हैं कि स्वर्ग का साम्राज्य एक महिमामण्डित समाज है। अलौकिक शक्ति में विश्वास एवं अनुष्ठान सम्मिलित है। प्रत्येक धर्म का अपना एक पवित्र टोटम होता है। जो अलौकिक शक्ति से युक्त होता है। टोटमवाद नैतिक कर्तव्यों और मौलिक विश्वासों का वह समूह है जिनके द्वारा समाज पशु, पौधों तथा अन्य प्राकृतिक वस्तुओं के बीच

एक पवित्र और अलौकिक सम्बन्ध स्थापित हो जाता है। जनजातीय लोग यह मानते हैं कि टोटम में अलौकिक शक्ति का निवास है जो उनके सामाजिक जीवन को नियन्त्रित करती है (दुर्खाइम, 1915)।

फ्रेजर (1955) का कहना है कि धर्म की प्रकृति और भी निश्चित है। धर्म से तात्पर्य मनुष्य से श्रेष्ठ उन शक्तियों की सन्तुष्टि या आराधना से है, जिनके सम्बन्ध में यह विश्वास किया जाता है कि वे प्रकृति और मानव–जीवन को मार्ग दिखलाती हैं और नियन्त्रित करती है ।

टायलर वे पहले विद्वान् थे जिन्होने यह बताया कि आदिम जातियों में भी धार्मिक क्रियाएं एवं विधि–विधान पाए जाते हैं। इससे पूर्व धर्म केवल सभ्य जगत की उपज ही समझा जाता रहा। टायलर के बाद किसी भी मानवशास्त्री ने किसी भी ऐसी जनजाति का उल्लेख नहीं किया है जो धर्मरहित हो। मानव अपने धार्मिक विश्वास विभिन्न धार्मिक क्रियाओं, जैसे, पूजा–पाठ, कर्मकाण्ड, यज्ञ, हवन एवं बलि आदि के द्वारा अभिव्यक्ति करता है। यही कारण है कि प्रत्येक धर्म में अलौकिक शक्ति से सम्बन्धित बाह्य क्रियाएं पाई जाती हैं। कुछ धार्मिक क्रियाएं तो ऐसी होती है जिन्हे सामान्यतः सभी व्यक्ति कर सकते हैं किन्तु कुछ के लिये धार्मिक विशेषज्ञों जैसे– पण्डे, पुजारी, मुल्ला, भोपा आदि का सहयोग लिया जाता है (टायलर, 1920)।

आधुनिक समय में मानव ने विज्ञान के सहारे अपने पर्यावरण पर कई प्रकार से नियन्त्रण प्राप्त करने के कई प्रयत्न किए हैं। इसका परिणाम यह हुआ कि कई समाज तो धर्म–निरपेक्ष हो गए हैं, धर्म में रुचि नहीं रखते न ही भोपा एवं ओझा को मानते हैं। फिर भी धर्म आज एक सार्वभौम तथ्य बना हुआ है। आदिम जातियों ग्रामीणों एवं लघु समाजों में आज भी यह मान्यता हैं कि मानव प्रयत्नों की सफलता–असफलता ऐसी दैवीय–शक्तियों के हाथ में है जो घटनाक्रम को परिवर्तित कर सकती हैं। आदिम एवं गैर–जनजाति समाजों और यहां तक कि शहरी समाजों में भी प्राकृतिक एवं ईश्वरीय शक्ति में अन्तर नहीं किया जाता है और सभी घटनाओं के पीछे अलौकिक शक्ति का हाथ समझा जाता है। उनके जीवन की अधिकांश घटनाएं एवं क्रियाएं धार्मिक और जादुई क्रियाओं से प्रारम्भ होती हैं। उनका अलौकिक शक्ति में विश्वास विज्ञान की चमत्कारी देन के बावजूद भी आज भी वैसा ही बना हुआ है, जैसा पहले था ।

निष्कर्ष

उपर्युक्त अवधारणात्मक विचारों का विश्लेषण किया जाए तो कहा जा सकता है कि जादू–टोना, दैवीय शक्तियों पर विश्वास सामान्यतः सभी समाजों में विद्यमान हैं। यूरोपीय लोग सामान्यतः धर्म–निरपेक्ष हैं, उसी तरह भारतीय लोग मूल रूप में धार्मिक हैं। वर्तमान में तार्किकता और वैज्ञानिकता के प्रभाव में वृद्धि हो रही है। इसके उपरान्त भी यह कहा जा सकता है कि धर्म का प्रभाव ग्रामीण और नगरीय जीवन से पूर्णतया लुप्त नहीं हो सकता। मानव अपने धार्मिक विश्वास, विभिन्न धार्मिक क्रियाओं जैसे पूजा–पाठ, कर्मकाण्ड, यज्ञ, हवन एवं बलि आदि के द्वारा अभिव्यक्त करता है यही कारण है कि प्रत्येक धर्म में दैवीय शक्ति से संबंधित बाह्य क्रियाएं पाई जाती हैं। कुछ धार्मिक क्रियाएं तो ऐसी होती हैं, जिन्हें सामान्यतः सभी व्यक्ति कर सकते हैं किन्तु कुछ के लिए धार्मिक विशेषज्ञों का सहयोग लिया जाता है। भोपाओं के पास कंई बीमारियों सें पीड़ित व्यक्ति आते हैं, जिन्हे स्वस्थ करने के लिए इनके द्वारा कई प्रकार की इलाज की पद्धतियां काम में ली जाती हैं। इनके द्वारा लोग कई बार स्वस्थ भी होते है क्योंकि इनका दैवीय शक्तियों में गहन विश्वास होता है। देवी–देवता का जहां स्थान होता है, उस स्थान से लोगों की गहन आस्था होती है। दैवीय शक्ति में आस्था के कारण उन स्थानों पर लोग इसलिए आते हैं कि उनकी समस्याओं का समाधान हो सके। कोढ़ से पीड़ित व्यक्ति, बीमार, दर्द से पीड़ित, लकवा, शारीरिक बीमारियां आदि से पीड़ित लोग इन देवी–देवताओं के देवरों और भोपाओं के पास आते

हैं। भोपा इनका इलाज कई प्रकार की पद्धतियों से करते हैं।

राजस्थान के जनजाति और ग्रामीण अंचलों में मानवशास्त्रीय अवधारणात्मक विश्लेषण के आधार पर सांस्कृतिक आधारों को अच्छी तरह से समझा जा सकता है। संभव है कि प्रस्तुत अवधारणाओं के संदर्भ दूसरी संस्कृतियों के साथ जुड़े हुए हैं, पर सांस्कृतिक विशेषताओं की समझ में ये सहायक हो सकते हैं।

References

Chundawat, Lakshmi kumari. (1975). *Cultural Rajasthan*, Jaipur: Munikh.

Dalal k, Ajit .(2000). Folk wisdom and traditional healing practices: some Lessons for modern Psychotherapies. Published in *Foundation of Psychology*, New Dehli.

Durkheim, Emile.(1915). *The Elementary Forms of Religious life*, Landon: George Allen & Unwin.

Frazer, Sir James G. (1910). *Totemism and Exogemy*, New York: The Macmillan.

Hasnain, N. (2016) . *Indian Anthropology*, New Delhi: Palak.

Huetsan S.R.,(2000). The rave: Spiritual healing in modern sub-culture. *Anthropological Quarterly* George Washington University Institute for Ethnographic Research

Laderman, Carol and Roseman, Marina (2016). *The Performance of Healing*. New York: Routledge.

Singer, Milter. (1975). *Traditional India : Structure & Change*, Jaipur: Rawat.

Somani, D.K. (1985).Bhopa in K.S. Singh. *People of India. Vol. I* Mumbai: Prograssive.

Tabethan Mark, Glenis, lvons, Andonia, c. (2010). Social science/ Medicine Journal “mari healers' views on wellbeing: The importance of mind body ,spirit, family and land. Mind-body,sprit, Holistic, Mari healing, spiritiuality, indigenons, Aotearoa/ Newzealand, zwellbeing.

Tylor, Edward. 1920 [1871]. *Primitive Culture*. New York: J. P. Putnam's Sons. 16.

Tabuti, J.R.S., Dhillion, S.S., Lye, K.A., (2003a). Traditional medicine in Bulamogi county, Uganda: its practitioners, users and viability. *Journal of Ethnopharmacology* 85.Published from Oslo, Narway.

Upaddhaya V.S. Pande. G. (1993). *History of Anthropological Thought, Concept*, New Delhi: Publishing Company.

डॉ. राजू सिंह, सहायक आचार्य, समाजशास्त्र विभाग, मोहनलाल सुखड़िया विश्वविद्यालय, उदयपुर

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

कालबेलिया नृजातीय समुदाय और विकास की धाराएं

तुलसीराम नागर

सारः विकास परिवर्तन की एक ऐसी प्रकिया है जिसमें देश के अधिकाधिक नागरिक उच्च भौतिक रहन–सहन एवं दीर्घ जीवन प्राप्ति के साथ–साथ अधिक मात्रा में शिक्षित होने का प्रयास करते हैं। दूसरे शब्दों में कहें तो सामाजिक जीवन में गुणात्मक सुधार (स्वास्थ्य, पोषाहार, शिक्षा, आवास, औसत, आयु, रहन–सहन की दशा, आदि) तथा मानवीय आवश्यकताओं की पूर्ति को सामाजिक विकास कहते हैं। लेकिन सामाजिक विकास का लाभ सभी लोगों को नहीं मिल पाता। विश्व में अपनी कला और नृत्य से ख्याति प्राप्त करने वाला कालबेलिया समुदाय आज भी न्यूनतम सुविधाओं से वंचित है। इस समुदाय को मानव होने के नाते जो अधिकार मिलने चाहिए वे भी नहीं मिल पा रहे हैं। इनके स्वयं के प्रयासों से इनकी आर्थिक स्थिति में जरूर कुछ सुधार हुआ है। इसी संदर्भ में प्रस्तुत लेख में कालबेलिया समुदाय की स्थितियों और समस्याओं का विश्लेषण किया गया है।

संकेत शब्दः कालबेलिया, विकास, आर्थिक संरचना, व्यसन, सामाजिक परिवर्तन

कालबेलिया समुदाय राजस्थान का एक घुमक्कड़ समुदाय है। यह दो शाखाओं में विभाजित हैः 'दमरुप' और 'मेवाड़ा'। मेवाड़ क्षेत्र में ये कालबेलिया सपेरा भी कहलाते हैं। स्वयं को वे गुरु गोरखनाथ से जुड़ा मानते हैं। वे अपने वंश को राजपूतों के साथ भी जोड़ते हैं। कालबेलिया अपने नृत्य और संगीत के लिए जाने जाते हैं। राजस्थान के लोक नृत्यों में उनका एक विशिष्ट स्थान है (सिंह, 1998)। जीवनयापन की दृष्टि से ये जंगल से भिन्न वस्तुएं बीनने वाले लोगों में से हैं।

किसी भी समाज में विकास को सामाजिक न्याय के साथ जोड़ा जाता है। यह माना गया है कि समृद्ध व्यक्तियों की अपेक्षा सामाजिक और आर्थिक रूप से पिछड़े और वंचित लोगों को विकास की योजनाओं और कार्यक्रमों का अधिक लाभ मिलना चाहिए। समाज की वर्तमान दशा में कुछ सकारात्मक प्रगति का नाम विकास है (रावत, 2006)। वस्तुतः विकास नियोजित और इच्छित सामाजिक परिवर्तन की प्रक्रिया है। समाजशास्त्र में विकास को सामाजिक विकास कहा जाता है (सिंह, 2010)। आर्थिक और सामाजिक क्षेत्रों में तर्क बुद्धिपरकता की खोज ही विकास का आधार है (मिर्डल, 1948)। विकास के संदर्भ इसीलिए महत्वपूर्ण हैं।

भारत में 1947 से विकास की दौड़ प्रारंभ हुई, जब हमारे पास संसाधन बहुत अधिक नहीं थे। तब से अब तक विश्व समुदाय में हमने अलग ही स्थान बनाया है। वर्तमान में हम जिस स्थिति में हैं उसे बहुत अच्छी तो नही कह सकते लेकिन जहां से शुरू की थी उसकी तुलना में आज अच्छी दशा में है। बात राजस्थान की करें तो पहले इस राज्य की पहचान रेगिस्तान से होती थी। वर्तमान में राजस्थान में पर्यटन, तेल, शिक्षा, चिकित्सा एवं स्वास्थय आदि क्षेत्रों मे बहुत प्रगति हुई है।

प्रस्तुत लेख हेतु सर्वेक्षण कार्य बूंदी जिले के नैनवा कस्बे से 3 किमी दूर नगर रोड पर स्थित कालबेलिया समुदाय की बस्ती में किया गया है। कालबेलिया अपने को गुरू कनिफानाथ के वंशज मानते हैं। यह समुदाय शैक्षणिक, राजनीतिक और आर्थिक रूप से बहुत पिछड़ा हुआ है। बस्ती के अधिकांश परिवार कच्चे घरों और तंबुओं में रहते हैं। लोगों का जीवन स्तर बहुत ही निम्न है। रहने के स्थान पर वर्षा के दिनों में पानी भर जाता है, इसके कारण उनको बीमारियां हो जाती है। यद्यपि सरकार द्वारा इनको सहायता दी जाती है लेकिन अभी भी इनकी स्थिति खराब है। इस समुदाय की वास्तविक स्थिति क्या है और उनको सरकारी योजनाओं का कितना लाभ मिल रहा है, यह जानने का प्रयास किया गया है। साथ ही यह भी देखा गया है कि उन परिवारों की पहले की सामाजिक और आर्थिक स्थिति की तुलना में वर्तमान में क्या परिवर्तन आए हैं।

अध्ययनकर्ता ने अध्ययन क्षेत्र में जिन 40 उतरदाताओं से तथ्य संकलित किए, वे सभी अशिक्षित थे।

आज जहां सर्व शिक्षा अभियान के तहत् सभी को साक्षर करने का प्रयास किया जा रहा है वहीं इस समुदाय के चयनित सभी उतरदाता अब भी अशिक्षित हैं। अशिक्षित होने के कारण इनका जीवन मुसीबतों से भरा है। अंधविश्वासी एवं रूढ़िवादी होने की वज़ह से ये लोग झाड़–फूंक मे विश्वास करते हैं। इस कारण अनेक बार इस समुदाय के बच्चे तथा व्यक्ति अकाल मौत के शिकार हो जाते है।

कालबेलिया लोगों का व्यवसाय

कालबेलिया राजस्थान के निम्न वर्ग के नृजाति समूह हैं। यह प्रश्न उठना स्वाभाविक है कि यह समूह किन व्यवसायों में लगा हुआ है। सर्वाधिक 95 प्रतिशत उतरदाताओं ने इस बात को स्वीकार किया कि उनका परम्परागत व्यवसाय भिक्षावृत्ति है। सामान्यतः भीख मांगना समाज के निम्नतम व्यवसायों में गिना जाता है। सामाजिक और आर्थिक स्तर की दृष्टि से भिक्षुक, समाज की आंतरिकता से अलग हैं। कालबेलिया इसीलिए निम्न स्तर के लोग माने जाते हैं। लेकिन धीरे–धीरे इस पारंपरिक व्यवसाय में परिवर्तन प्रारंभ हुआ है। आवश्यकता पड़ने और अवसर मिलने के कारण कालबेलियों ने भिक्षावृत्ति के स्थान पर नए कार्य करना प्रारम्भ किया है, जैसाकि सारणी 1 से स्पष्ट है। सर्वाधिक 75 प्रतिशत उतरदाताओं का कहना था कि उनका वर्तमान परिवर्तित व्यवसाय मजदूरी है तथा 10 प्रतिशत उतरदाताओं ने इस बात को स्वीकार किया कि वर्तमान में भी अपने परिवार का भरण–पोषण भीख मांगकर करते हैं। यह एक बड़ा परिवर्तन है। भीख मांगने के स्थान पर मजदूरी कर आजीविका कमाना, उनके अनुसार समाज में उनको एक नई प्रतिष्ठा दे रहा है। हालांकि यह मजदूरी शारीरिक श्रम के साथ जुड़ी हुई है पर उनकी मान्यता यही है कि उनको अब भीख मांगने की अपेक्षा भरण–पोषण के लिए अधिक धन मिलने लगा है। यद्यपि गरीबी से उन्हें मुक्ति नहीं मिली है पर उनकी आर्थिक स्थिति पर इसका प्रभाव अवश्य पड़ा है। अब इस समुदाय के अधिकांश लोग खेतों में मजदूरी करते हैं। यह परिवर्तन को दर्शाता है (शर्मा, 2006)।

सारणी 1: कालबेलियों में प्रचलित व्यवसाय

व्यवसाय	प्रतिशत
भीख मांगना	10.0
मजदूरी	75.0
ठेकेदारी	15.0
कुल	**100.0**

अन्य परिवर्तित व्यवयायों में ठेकेदारी एक नया व्यवसाय है, जिसे इन्होनें अपनाया है। ठेकेदारी का व्यवसाय भी शारीरिक श्रम के साथ जुड़ा है। वे मिलकर छोटे निर्माण या सड़क कार्य के ठेके लेकर कार्य करते हैं। इस प्रकार वर्तमान में इन लोगों की आजीविका का मुख्य साधन मजदूरी द्वारा अपने परिवार का पालन–पोषण करना है, जो इनके स्वाभिमान को दर्शाता है। इन लोगों द्वारा भीख मांगना छोड़ने का मुख्य कारण यह है कि अब लोग भीख में कुछ देने के बजाय गालियां सुनाते हैं, और भला–बुरा कहकर घर से भगा देते हैं। ऐसा लगता है कि सामाजिक प्रताड़नाओं के बाद भीख मांगना इन लोगों के लिए अपमानजनक हो गया। भीख मांगने पर उन्हें पर्याप्त धन भी नहीं मिलता। अतः विवशतावश वे भीख मांगने का काम छोड़ने लगे हैं।

सारणी 2: मासिक आय

मासिक आय	प्रतिशत
1000 रुपये तक	12.5
1000 से 2000 तक	87.5
कुल	100.0

आर्थिक संरचना

यह प्रश्न उठना स्वाभाविक है कि कालबेलियां लोगों की आर्थिक संरचना क्या है और गैर–बराबरी समूहों में वे कहां स्थित हैं ? सारणी 2 से अध्ययित कालबेलियां लोगों की आर्थिक स्थिति का पता चलता है। लगभग 87 प्रतिशत उतरदाताओं की मासिक आय 1000 से 2000 के बीच है। शेष लोग इस आय समूह के नीचे हैं। निश्चित ही कालबेलिया निम्नतम आय समूह के लोग हैं। भारतीय आर्थिक संरचना में ये त्याज्य समूह हैं। गरीबी के आकलन की दृष्टि से भी कालबेलिया समूह गरीबी के निम्नतम स्तर के प्रतीक हैं।

दिन–प्रतिदिन के जीवन में वे किस प्रकार के घरों में रहते हैं ? इससे संबंधित तथ्यों को सारणी 3 में प्रदर्शित किया गया है। स्पष्ट है कि 65 प्रतिशत उतरदाता झोपड़ियों में रहते हैं तथा 27 प्रतिशत उतरदाता तंबुओं में। इस अध्ययन में एक उतरदाता ऐसा भी था जिसके पास रहने के लिए कोई स्थान नहीं था वह खुले में ही अपने परिवार के साथ रहता है। उत्तरदाताओं के पास मनोरंजन के साधन नगण्य हैं। लेकिन उनमें से 75 प्रतिशत के पास मोबाईल हैं। प्रायः बाहर के ठेकेदार यहां के निवासियों को काम पर बुलाने के लिए इसका प्रयोग करते हैं। किसी भी उत्तरदाता के पास टेलीविजन या म्यूजिक सिस्टम आदि नहीं थे। एक ही उत्तरदाता के घर में म्यूजिक सिस्टम था लेकिन वह भी चालू हालत में नहीं था। अतः स्पष्ट होता है कि उनके पास भले ही न्यूनतम आवश्यकता की चीजें नहीं हो लेकिन मनोरंजन के नाम पर मोबाइल उपलब्ध है, जिससे उनको दोहरा लाभ मिल रहा है। इससे वे गाने भी सुनते हैं और ठेकेदार से संपर्क में भी रहते हैं।

सारणी 3: आवास का प्रकार

आवास	**प्रतिशत**
कच्चा घर	5.0
झोपड़ी	65.0
तंबू	27.5
घर नहीं	2.5
कुल	**100.0**

व्यसनों का आदत

प्रायः ऐसे समूहों में लोगों को नशे और अन्य व्यसनों की आदत होती है। आदिवासी और निम्न जाति समूहों की भांति कालबेलिया समुदाय के संदर्भ में यह तथ्य कहां तक सही है, सारणी 4 इसी बात को दर्शाती है। 70 प्रतिशत उतरदाताओं ने इस बात को स्वीकार किया कि वे बीड़ी पीते हैं, 12 प्रतिशत उतरदाता कभी–कभी शराब का सेवन भी करते हैं, जबकि कुछ लोग ही कोई भी व्यसन नहीं करते।

सारणी 4: उत्तरदाताओं व्यसन का

व्यसन	**प्रतिशत**
बीड़ी	70.0
शराब	12.5
व्यसन नहीं	17.5
कुल	100.0

योजनाओं का लाभ

सभी उतरदाताओं के पहचान–पत्र (वोटर आई.डी.) बने हुए हैं। इसके साथ ही साथ सभी उतरदाताओं ने इस बात को स्वीकार किया कि वे मतदान भी करते हैं। उनका कहना था कि उन्हें अभी तक किसी भी सरकारी योजना का लाभ नहीं मिल रहा है। पहचान–पत्र का लाभ केवल मतदान करने तक ही सीमित है। इस समस्या को लेकर वे सरकारी अधिकारियों के पास गए, लेकिन उसका भी कोई लाभ नहीं हुआ। उनके पहचान–पत्र भी राजनेताओं द्वारा वोट लेने के लिए अर्थात अपना स्वार्थ सिद्ध करने लिए बनवा दिए गए। यहां पर राजनेताओं का व्यवहार गोफमैन के नाट्यशास्त्रीय उपागम के आधार पर समझा जा सकता है जिसमें व्यक्ति का व्यवहार फ्रंट एवं बेक स्टेज पर अलग अलग होता है (गोफमैन, 1956)।

इन्हें सरकारी योजनाओं का लाभ तो दूर, मानव होने के नाते जो अधिकार मिलने चाहिए, वे भी नहीं मिल पाते हैं, जैसे उनको मरने से पहले ही उनके परिजनों द्वारा शव दफनाने की चिंता सताने लगती है क्योकि इस समुदाय को किसी भी जगह शव दफनाने नहीं दिया जाता। बहुत बार इस समुदाय के परिजनों द्वारा अपने ही निवास स्थान पर शव को दफनाने को लिए मजबूर होना पड़ता है। बहुत बार तो इनको बस्ती खाली करने का फरमान मिलता है। ऐसी अनेक समस्याओं से इस समुदाय को जूझना पड़ता है। इनके रहने की जगह पर बरसात के मौसम में पानी जमा हो जाता है, फिर भी इस समुदाय के लिए सरकारी स्तर पर कोई विशेष प्रयास नही किए जाते हैं।

सभी उतरदाताओं का कहना था कि आर्थिक स्थिति कमज़ोर होने के बाद भी वे गलत तरीके से पैसा नहीं कमाते हैं। अगर ऐसा किया होता तो आस–पास के गांव सुरक्षित नहीं होते, अब तक इन गांवो में बहुत अधिक मात्रा में चोरी देखने को मिलती। इससे यह स्पष्ट होता है कि इस समुदाय के लोग अब

स्वाभिमान से जीना सीख रहे हैं। यह भी कहा जा सकता है कि इस समुदाय में बाल विवाह प्रचलित है लेकिन वे बच्चों के खुद कमाने की अवस्था की प्रतीक्षा करते हैं और तभी विवाह करते हैं।

निष्कर्ष

संपूर्ण तथ्यों और जानकारियों के आधार पर यह कहा जा सकता है कि भले ही सरकारी स्तर पर कितनी ही योजनाएं चलाई जा रही हैं, लेकिन योजनाओं के वास्तविक हक़दारों को तो आज भी उसका लाभ नहीं मिल पा रहा है। कालबेलियों की आर्थिक संरचना इसका उदाहरण है। हालांकि कुछ परिवर्तन भी हो रहे हैं। कालबेलिया समुदाय का परम्परागत व्यवसाय भले ही भीख मांगना, पाटागोह मारना, सांप के खेल दिखाना, सफेदी बेचकर अपना जीवन–यापन करना रहा हो लेकिन वर्तमान समय में इस समुदाय में बहुत अधिक परिवर्तन देखने को मिल रहे हैं तथापि उनकी स्थिति दयनीय बनी हुई है। सबसे बड़ा परिवर्तन तो यह है कि इस समुदाय के लोगों को भले ही भूखे रहना मंजूर है लेकिन भीख मांगना मंजूर नहीं है। इसके पीछे उनका मानना यह है कि अब समय के साथ लोगों की सोच भी बदल रही है। इसलिए मांगने पर भीख के बजाय लोग तिरस्कार करके, अभद्र भाषा का प्रयोग करते हैं। इसलिए अब मजदूरी करके अथवा फसलों की कटाई के ठेके लेकर अपने परिवार का पालन–पोषण करते हैं।

कालबेलिया समुदाय को शिक्षा तथा जागरुकता के अभाव में विभिन्न सरकारी योजनाओं का लाभ नही मिल पाता है (सिंह, 2014)। यह तथ्य भी सामने आया कि चुनाव नजदीक आते ही राजनीतिक दलों के कार्यकर्ता अपने लच्छेदार भाषणों से उनको अपने मकड़जाल में फंसा लेते हैं और चुनाव निकलने के बाद कोई पूछता तक नहीं। अगर सरकारी योजनाओं का लाभ उनके वास्तविक हक़दार को मिले तब ही उन योजनाओं का वास्तविक उद्देश्य पूरा होगा और इसके लिए पारदर्शितापूर्ण तरीके से काम करना होगा, जिससे देश का विकास हो सके और सामाजिक न्याय की स्थापना की जा सके।

Refernces

Goffman, E (1956). *The Presentation of Self In Everyday Life*, USA : Random House.

रावत, एच.के. (2006). *उच्चतर समाजशास्त्र विश्वकोष*, जयपुरः रावत.

सिंह, जे.पी (2010). *समाजशास्त्र पारिभाषिक कोष,* पटनाः बिहार हिंदी ग्रंथ अकादमी.

सिंह, शिवबहाल (2014). *विकास का समाजशास्त्र,* जयपुरः रावत.

Singh, K.S. (1998). *People of India, Rajasthan*, Vol. II, Mumbai: Popular.

डॉ. तुलसीराम नागर, व्याख्याता, समाजशास्त्र विभाग, एस.एस.जी.पारीक पी.जी. कॉलेज, जयपुर,
tr_nagar@rediffmail.com

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

सूचना और संचार प्रौद्योगिकी द्वारा ग्रामीण महिलाओं में राजनीतिक जागरूकता

चंचल रानी सहारन

सारः आज सूचना और संचार प्रौद्योगिकी (आई सी टी) समाज के सभी भागों में अपनी पैठ बनाने में सक्षम रही है। जब हम बात करते हैं महिलाओं की, तो निःसन्देह आज आई सी टी महिलाओं के जीवन की दिशा और दशा को तय करने वाले एक सशक्त साधन के रूप में उभरकर सामने आई है। आई सी टी एक सुगम, सुलभ साधन बनकर उभर रही है, जो विभिन्न क्षेत्रों में विभिन्न प्रकार की सेवाओं का विस्तार करने की क्षमता रखती है, उन्हीं में से एक है, 'राजनीति'। विगत कुछ वर्षों (1995–2012 के बीच) से महिलाओं में राजनीति की ओर काफी झुकाव देखने को मिला है। आज महिलाएं चुनाव में मतदाता और जनप्रतिनिधि के रूप में बढ़ –चढ़कर आगे आ रही हैं। ग्रामीण महिलाओं की राजनीतिक जागरूकता में सूचना एवं संचार प्रौद्योगिकी किस तरह प्रभावी भूमिका में है और उनके विकास व उत्थान के मार्ग को प्रशस्त कर रही है, इसका विश्लेषण इस लेख में किया गया है।

संकेत शब्दः आई सी टी, जागरूकता, सूचना, संचार, प्रौद्योगिकी, ग्रामीण, महिला नेतृत्व, राजनीति

20वीं सदी के भविष्यवादी विचारक टॉफलर (2016) ने संस्कृति की 'लहरों' की तार्किक अवधारणा के आधार स्वरूप पर तीन प्रकार के समाजों का वर्णन किया था। लहरों के ये तीन स्वरुप हैं – 'प्रथम लहर के अंतर्गत –10,000 वर्ष पूर्व की 'कृषि क्रांति', जिसने मानव के यायावर (घुमन्तू) जीवन, शिकार व संकलनशील संस्कृतियों को सुस्थिर, सुनिश्चत धरातल प्रदान करते हुए सामाजिक, आर्थिक विकास को उन्नति दी। 'द्वितीय लहर' के अन्तर्गत 17वीं–20वीं शताब्दी के मध्य की वह 'औद्योगिक क्रांति', जिसने मानव को भौतिकवादी सुख–सुविधा से परिपूर्ण आधुनिक जीवन दिया, 'तीसरी लहर' के रूप में 'सूचना प्रौद्योगिकी क्रांति' की कल्पना की गई थी, जो वर्तमान युग में प्रगति व सशक्तता की जीती–जागती मिसाल के रूप में हमारे सामनें मौजूद है। सूचना एवं संचार प्रौद्योगिकी (आई सी टी) के अन्तर्गत सूचना प्रौद्योगिकी के साथ संचार माध्यमों को जोड़ा गया है, जिसमें सभी प्रकार की दृश्य–श्रव्य प्रौद्योगिकी सम्मिलित है।

'आई सी टी' शब्दावली का सर्वप्रथम प्रयोग 1980 में शैक्षणिक शोधकर्ताओं द्वारा किया गया है। स्टीवेन्सन (1997) द्वारा ब्रिटिश सरकार को भेजे गए प्रतिवेदन में इसके प्रयोग के बाद यह लोकप्रिय हुआ। 21 दिसम्बर 2001 को संयुक्त राष्ट्र महासभा में एक प्रस्ताव 56/183 को मंजूरी दी गई। इस प्रस्ताव के अनुसार, मिलेनियम डवलपमेंट लक्ष्यों (एमडीजी) को प्राप्त करने के लिए इसे आई सी टी से जोड़ा गया जो कि अनेक प्रकार की सामाजिक समस्याओं से निपटने के साथ ही महिला जागरूकता की दिशा में कार्य करती है। इस प्रकार महिलाओं की स्थिति में सुधार हेतु वैश्विक स्तर पर अनेकों प्रयास जारी हैं।

आई सी टी की प्रभावी भूमिका को देखते हुए भारत सरकार ने सन् 1970 में इलेक्ट्रॉनिक्स विभाग व 1977 में राष्ट्रीय सूचना विज्ञान केन्द्र (एनआईसी) की स्थापना की, जो भारत सरकार का पहला कदम था। तब से लेकर आज तक सरकारी और गैर–सरकारी स्तर पर अनेकों प्रयास जारी हैं और इन प्रयासों को तीव्र गति देने का कार्य आई सी टी ने बखूबी निभाया है। इन्हीं साधन–सुविधाओं के तहत् सरकार द्वारा अरबों–खरबों व्यय किया जा रहा है क्योंकि उन्हें इसमें उतरोत्तर गुणात्मकता एवं मात्रात्मकता की परिवर्तित व सशक्त धारा स्पष्ट दिखाई पड़ने लगी है। इसे प्रधानमंत्री नरेन्द्र मोदी के इस कथन से स्पष्ट समझा जा सकता है कि ''ई–गवर्नेंस ईजी–गवर्नेंस, इफेक्टिव–गवर्नेंस है, आज इकोनॉमिक्स–गवर्नेंस है, ई–गवर्नेंस के माध्यम से गुड–गवर्नेंस की तरफ जाने का रास्ता है। हम डिजिटल इण्डिया के माध्यम से आईटी (IT) के धरातल पर यूनिटी के मंत्र को साकार करना चाहते हैं।''

इस प्रकार आज प्रौद्योगिकी हर क्षेत्र में प्रवेश कर चुकी है और प्रत्येक क्षेत्र में बहुत ही तीव्रता से विकास करने वाली विस्तृत और विकसित प्रक्रिया के रूप में उभरी है। आज बिना प्रौद्योगिकी के जीवन की कल्पना नहीं की जा सकती और न ही विकास की। प्रौद्योगिकी से दूर रहने का तात्पर्य विकास की गति में कई गुणा पीछे रह जाना है। हर क्षेत्र आज तकनीक का सहारा ले रहा है, जिससे बहुत कम समय में अधिक से अधिक लोगों तक सेवाओं, सुविधाओं व अवसरों की पहुंच को संभव बनाया जा सके।

सूचना एवं संचार प्रौद्योगिकी का प्रभाव आज महिलाओं में बढ़ती राजनीतिक जागरूकता को उनके वैचारिक दृष्टिकोण और संवैधानिक व लोकतांत्रिक सजगता के रूप में भी देखा जा सकता है। महिलाएं आज अपने मताधिकार के उपयोग को लेकर काफी सजग दिखाई देती हैं। वे अपने और समाज के उज्जवल भविष्य में वोट के मूल्य को समझने लगी हैं।

यह लेख राजस्थान राज्य के जिला मुख्यालय श्री गंगानगर के अनूपगढ़ तहसील की ग्राम पंचायत '12 एच' से संबंधित है। बीकानेर संभाग के चार जिलों में श्री गंगानगर सुदूर उत्तरी जिला है। 30 मार्च, 1949 को मामूली समायोजन के साथ श्री गंगानगर क्षेत्र को एक नए जिले के रूप में स्थापित किया गया। लगभग 20 लाख 69 हजार 621 की आबादी वाले जिले में 6 उपखण्ड़, 9 तहसीलें, 6 उपतहसीलें, 7 पंचायत सीमितियां हैं जिसमें '12 एच' ग्राम पंचायत रायसिंहनगर तहसील से 42 किलोमीटर की दूरी पर उत्तर में व जिला मुख्यालय श्री गंगानगर से 119 किलोमीटर की दूरी पर दक्षिण में स्थित है। ग्राम पंचायत '12 एच' की कुल जनसंख्या 2,087 के लगभग है। यहां की स्थानीय भाषा राजस्थानी के साथ–साथ हिन्दी, सिन्धी व पंजाबी है तथा लोगों का मुख्य व्यवसाय कृषि है। यहां कुछ किलोमीटर की दूरी पर बस स्टैण्ड, रेलवे स्टेशन, एटीएम, विद्यालय व महाविद्यालय की सुविधा उपलब्ध है। गावं की वर्तमान सरपंच महिला है जो साक्षर है व प्रधान पद और जिला प्रमुख आदि पदों पर भी यहां महिला कार्यरत है। गांव में आने जाने के लिए पक्की सड़कें और यातायात के साधन उपलब्ध है। इस प्रकार गावं सभी मूलभूत सुविधाओं से परिपूर्ण है।

आई सी टी के प्रभाव को जानने के लिए दो सौ ग्रामीण महिलाओं से जानकारी एकत्र की गई थी। महिलाओं से उनके द्वारा प्रयुक्त संचार साधनों संबंधी जानकारी प्राप्त करने का प्रयास किया गया। सारणी 1 के आधार पर यह देखें कि महिलाएं किस प्रकार के समाचार देखती हैं तो स्पष्ट होता है कि 56 प्रतिशत महिलाएं अन्य समाचारों के साथ राजनीति से संबंधित समाचारों को प्राथमिकता से देखती हैं, वहीं 28 प्रतिशत महिलाएं अन्य प्रकार के समाचारों में रुचि रखती हैं। लगभग 15 प्रतिशत महिलाएं समाचर देखती ही नहीं। निष्कर्षतः महिलाएं राजनीति को लेकर जागरूक हैं और उनकी रुचि में राजनीतिक समाचार सम्मिलित हैं।

सारणी 1: समाचारों की प्रकृति

समाचार	**उत्तरदाता %**
राजनीतिक	56.5
अन्य	28.0
नहीं देखती	15.5
कुल	100.0

लेकिन क्या इस संवाद प्रेषण से महिलाओं की राजनीतिक स्थिति पर कोई प्रभाव पड़ा है? यह जानकारी सारणी 2 से स्पष्ट है। अध्ययन से संबंधी आंकड़े बताते हैं कि राजनीति में महिलाओं की भागीदारी के प्रति रूझान बढ़ा है। 95 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने राजनीति के प्रति सकारात्मक दृष्टिकोण को व्यक्त किया है, वहीं 5 प्रतिशत उत्तरदाता राजनीति में महिलाओं की भागीदारी को लेकर नकारात्मक दृष्टिकोण रखती हैं। ऐसा प्रतीत होता है कि महिलाएं पुरुषों की पितृसत्तात्मक राजनीति में महिलाओं की

सारणी 2: राजनीति में महिलाओं की भागीदारी के प्रति दृष्टिकोण

दृष्टिकोण	**उत्तरदाता %**
सकारात्मक	95.0
नकारात्मक	05.0
कुल	100.0

भागीदारी को लेकर काफी आशावान हैं। वे राजनीति में सहभागी होने मे रूचि रखती हैं, और उनका मानना है कि ज्यादातर महिलाओं को राजनीति में भाग लेना चाहिए।

एक बड़ा सवाल अध्ययन के संदर्भ में यह भी उठा कि क्या मतदान के लिए स्त्रियों की आयु में परिवर्तन होना चाहिए या वर्तमान की अट्ठारह वर्ष की आयु को बनाए रखना चाहिए। सारणी 3 यह दर्शाती है कि 94 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने मतदान के लिए 18 वर्ष की आयु के पक्ष में अपना मत प्रस्तुत किया। ऐसी उत्तरदाताओं की संख्या बहुत कम रही जिनमें जवाब को लेकर थोड़ा संशय रहा और उन्होने इस विषय पर कुछ भी कह पाने में अपनी असमर्थता व्यक्त की।

सारणी 3ःमतदान हेतु 18 वर्ष की आयु

राय	उत्तरदाता %
हां	94.0
कोई राय नहीं	6.0
कुल	100.0

राजनीतिक जागरुकता के संदर्भ मतदान करने के साथ भी जुड़े हुए हैं। इस जागरुकता के मतदान करने के साथ क्या संबंध है ? क्या वे मतदान करने के लिए उत्सुक हैं ? इससे संबंधित तथ्य देखें तो स्पष्ट है कि लगभग 83 प्रतिशत उत्तरदाताओं में मतदान को लेकर काफी जागरूकता थी, जबकि 16 प्रतिशत उत्तरदाता किसी न किसी कारणवश मतदान के प्रति विमुख थीं। इसके पीछे कुछ कारण उत्तरदायी रहे जिनके चलते मतदान न कर पाने की अपनी असमर्थता को उन्होने व्यक्त किया, जैसे मतदान संबंधी उचित आयु पूर्ण न होने के कारण वोटर आईडी का न बनना, किसी–किसी ने समय के अभाव को कारण बताया। यह कहा जा सकता है कि आज महिलाएं मतदान के मूल्य को समझने लगी हैं और मतदान करना अपने व अपने परिवार, समाज व देश के प्रति अपना उत्तरदायित्व समझते हुए मतदान प्रक्रिया में आगे आ रही हैं। ग्रामीण महिलाओं में प्रायः दबाव की समस्या भी सामने आती है। प्रश्न यही था कि अपनी राजनीतिक इच्छा को व्यक्त करते समय उनके ऊपर अपने पति या किसी रिश्तेदार का दबाव रहता है। राजनीतिक समाजशास्त्र के कई अध्ययनों में इस प्रकार के दबाव को देखा गया है। सारणी 5 के तथ्यों से स्पष्ट है कि 56 प्रतिशत महिलाएं स्वतंत्र रुप से मतदान करती हैं। पर यह भी देखने में आया है कि महिलाओं की एक अच्छी तादाद ऐसी भी है जो पति या परिवार के अन्य सदस्यों के कहे अनुसार मतदान करती हैं। यद्यपि महिलाएं आज परम्परागत परिपाटी व रूढ़िवादी विचारों को त्यागने लगी हैं व मतदान करने संबंधी स्वंय के निर्णयों व सूझबूझ को प्राथमिकता दे रही हैं लेकिन फिर भी अभी उनकी इस स्थिति में सुधार की आवश्यकता है।

सारणी 4ः मतदान की स्थिति

मतदान	उत्तरदाता %
हां	83.5
नहीं	16.5
कुल	100.0

सारणी 5ः मतदान के लिए निर्णय

निर्णय	उत्तरदाता %
स्वंय का	56.0
पति का	44.0
कुल	100.0

चुनाव परिणाम के बाद स्वाभाविक है कि चुनावी विश्लेषण को सुना या देखा जाए, इससे राजनीतिक समाजीकरण में मदद मिलती है। तालिका 6 से स्पष्ट है कि जहां ग्रामीण महिलाओं का एक बड़ा प्रतिशत मतदान करता है, वहीं मतदान के पश्चात् उसके विश्लेषण में 40 प्रतिशत महिलाएं ही रुचि रखती हैं। मतदान करने के बाद परिणामों के प्रति उदासीनता का अर्थ यही है कि राजनीतिक चुनाव प्रक्रिया उनके लिए काम करने और भूल जाने जैसा है। जानकारी प्राप्त करने के बाद भी उनकी राजनीतिक रुचि प्रासंगिक है, पर इसका यह अर्थ नहीं है कि वे

सारणी 6ः राजनीतिक विश्लेषण सुनना या देखना

श्रेणी	उत्तरदाता %
हां	40
नहीं	60
कुल	100.0

राजनीति में जागरुकता नहीं रखतीं। तकनीक के स्थान पर वे मानवीय स्त्रोतों का प्रयोग करती हैं।

अध्ययन में सम्मिलित उत्तरदाताओं से 'अपने देश के प्रधानमंत्री व राज्य की मुख्यमंत्री के नाम की जानकारी' रखने संबंधी सवाल के जवाब में सर्वाधिक 93 प्रतिशत उत्तरदाताओं ने सही जवाब दिया जो उनकी राजनीतिक जागरुकता का प्रमाण था। निष्कर्षतः कहा जा सकता है कि सूचना क्रांति नें महिलाओं को एक ऐसा मंच प्रदान किया है जो उन्हे दुनिया से जोड़ने व जानने की क्षमता को प्रदान करने के साथ मुख्य राजनीतिक पदों पर आसीन राजनेताओं का एक स्पष्ट चित्रण उनके पास मौजूद है। इसी तरह अध्ययन में सम्मिलित उत्तरदाताओं से एक अन्य प्रश्न 'अपने देश के प्रधानमंत्री व राज्य के मुख्यमंत्री की पार्टी की जानकारी' से संबंधित सवाल के जवाब में सर्वाधिक 68 प्रतिशत ने सही व 32 प्रतिशत ने गलत उत्तर दिया। प्रदेश और देश की राजनीति के प्रसंग उन्हें प्रौद्योगिकी माध्यमों से प्राप्त हुए थे। अपने सार्वजनिक संदर्भों को उन्होने तकनीकी से ही प्राप्त किया है।

आई सी टी से जिन ग्रामीण महिलाओं का जुड़ाव ज्यादा रहा, उनकी प्रतिक्रिया काफी सकारात्मक थी। लगभग सभी महिलाएं टीवी व मोबाइल प्रौद्योगिकी का प्रयोग कर रही थीं, जिनमें सभी वर्गों की महिलाएं थीं। वहीं इंटरनेट का उपयोग करने वाली कुछ महिलाओं में विद्यार्थी व कामकाजी महिलाओं के साथ–साथ घरेलू पढ़ी–लिखी महिलाएं भी थीं, जो इस प्रौद्योगिकी का प्रयोग ज्ञान प्राप्ति व समस्याओं के समाधान में करती हैं। अधिक उम्र की तुलना में कम उम्र की महिलाओं में आई सी टी को लेकर काफी जागरूकता देखने को मिली। इसमें वर्तमान शिक्षा प्रणाली व वर्तमान संचार प्रौद्योगिकी युग के प्रौद्योगिकी साधनों तक ग्रामीण महिलाओं की पहुंच सहायक योगदान के रूप में प्रामाणिक सिद्ध हुई है। जिनकी पारिवारिक पृष्ठभूमि राजनीति से संबंधित थीं, वे राजनीति की तरफ ज्यादा क्रियाशील थीं, क्योंकि यह देखने में आया कि पारिवारिक वातावरण महिलाओं को राजनीति संबंधी पर्याप्त जानकारी उपलब्ध करवाने तथा कहीं न कहीं ज्ञान के स्त्रोत के रूप में कारगर सिद्ध हो रहा है। समाचार देखने से संबंधित लगभग एक तिहाई महिलाओं में विद्यार्थी, घरेलू पढ़ी–लिखी, कामकाजी व कुछ अशिक्षित महिलाएं भी थीं, जिनमें अन्य प्रकृति के समाचारों के साथ राजनीतिक विषयों से संबंधित समाचारों को देखने को लेकर रूचि थी। महिला व ग्रामीण विकास योजनाओं की जानकारी शत–प्रतिशत महिलाओं में देखने को मिली, जो सभी वर्गों से संबंधित थीं, ये अनेक प्रकार के प्रचार–प्रसार माध्यमों जैसे–टेलीविजन, रेडियों, पत्र–पत्रिकाओं के द्वारा जानकारी प्राप्त करती थीं। अतः महिलाएं स्वयं के प्रति काफी जागरूक हैं और अपने को सक्षम बनाने व सामाजिक, आर्थिक और राजनीतिक स्थिति के उन्नयन हेतु प्रयासरत हैं।

निष्कर्ष

इस प्रकार उत्तरदाताओं में राजनीतिक इकाई के स्त्रोत के रूप में विभिन्न प्रौद्योगिकी साधनों, जैसे– टेलीविजन, रेडियो, पत्र–पत्रिकाओं, समाचार–पत्र आदि प्रचार–प्रसार माध्यमों के प्रयोग का प्रतिशत अधिकतम देखने को मिला। सूचना एवं संचार प्रौद्योगिकी द्वारा ग्रामीण क्षेत्र की महिलाओं को राजस्थान व केन्द्र सरकार की योजनाओं व जानकारी को सहजता से उपलब्ध करवाया जा रहा है और वह इन सबसे प्रत्यक्ष व अप्रत्यक्ष रूप से जुड़ी हैं व इनका लाभ प्राप्त कर रही हैं। आई सी टी के फलस्वरूप महिलाओं की राजनीतिक चेतना में वृद्धि हुई है। विभिन्न वर्गों की ग्रामीण महिलाओं में राजनीतिक कार्यक्रमों में सक्रिय सहभागिता देखने को मिल रही है। पढ़ी–लिखी व कार्यशील ग्रामीण महिलाएं, अशिक्षित, घरेलू महिलाओं की तुलना में मताधिकार संबंधी निर्णय स्वंय लेती है।

अतः आई सी टी द्वारा ग्रामीण महिलाओं में राजनीतिक चेतना का विकास आने वाले कल के उज्ज्वल भविष्य के सपने को काफी हद तक साकार करती दिखाई दे रही हैं। आई सी टी के

परिणामस्वरूप आज महिलाओं में संवैधानिक व लोकतांत्रिक जागरूकता देखने को मिल रही है, वे अपने मताधिकार का प्रयोग काफी सोच–समझकर करने लगी हैं। उनकी राजनीतिक भागीदारी, जागरूकता, तार्किक कार्य क्षमता व निर्णय प्रक्रिया को सहजता से देखा जा सकता है। महिलाएं अपनी पंसद–नापसंद व अपने अधिकारों के प्रति सचेत हो रही हैं। पुरुषों का पितृसत्तात्मक शासन कही जाने वाली 'राजनीति' में महिलाओं की सक्रिय सहभागिता राजनीति शासन में एक बहुत बड़े बदलाव की तरफ इशारा कर रही है, जो देश की राजनीति के भविष्य व महिलाओं की जीवन व्यवस्था में सकारात्मक परिर्वतन की सूचक है। आई सी टी की प्रभावी भूमिका को देखते हुए इस क्षेत्र में स्थानीय, क्षेत्रीय और राष्ट्रीय स्तर पर अनेकों प्रयास इस ओर जारी हैं। आई सी टी एक ऐसा माध्यम बन चुका है, जिससे लोगों से प्रत्यक्ष रुप से जुड़ा जा सकता है। 'डिजिटल इण्डिया प्लान' इसका एक उदाहरण है, इसी से आई सी टी की लोकप्रियता व भविष्य की सफलता को आंका जा सकता है।

References

Agarwal, Sunil. (2003). Technology model for womens empowerment reaching the unreached, *Kurukshetra*, ISSN : 0971-8451, 51, 7.

Alvin, Toffler (2016). Future shock and third wave author, dead at 87, *CBC News*, June 29.

ई–गवर्नेंस अनुप्रयोग, मॉडल, सफलताएं, सीमाएं और संभावनाएं, 08 सितम्बर 2015, *[internet] http://www.vivacepanorama.com/e-governance/.*

Hisamki, [internet] http://www.onefivenine.com/india/villages/Ganganagar/Anupgarh/12-H-_3a Hisamki_4a.

Lal B. Suresh, et. al.(2006). Information Technology for Rural Devlopment: An Overview, *The Economic Challenger*, No. 6, V 23, April-June 2004.

Sharma U. (2003). *Women Empowerment through Information Technology*, New Delhi: Authors.

चंचल रानी सहारन, शोधार्थी, समाजशास्त्र विभाग, महाराजा गंगासिंह विश्वविद्यालय, बीकानेर (राज.)

chanchalsgnr83@gmail.com

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

ग्रामीण व नगरीय क्षेत्रों में सामाजिक व्यवस्था एवं परिवर्तन

गोपाल लाल चौधरी

सारः नगरवाद, जनसमूह के एक बड़े भाग की जीवन पद्धति के रूप में आधुनिक घटना है। आधुनिक काल से पहले व्यापार, धर्म आदि कुछ महत्त्वपूर्ण कारक थे, जो नगरों की महत्ता तथा स्थिति तय करते थे। नगरीय जीवन तथा आधुनिकता दोनों एक ही सिक्के के दो पहलू हैं। प्रत्येक को दूसरे की अंतर अभिव्यक्ति माना जाता है। ग्रामीण समुदाय के हमारे विश्लेषण में प्राचीन, मध्यकालीन और आधुनिक भारत में ग्रामीण जीवन की प्रकृति का वर्णन किया गया है। भारत में गांव सामाजिक जीवन का एक सजीव अंग रहा है। गांव न केवल सामाजिक और सांस्कृतिक संबंधों की ही व्यवस्था थी परन्तु आर्थिक और प्रशासनिक कार्यों को पूरा करने की व्यवस्था भी थी। भारतीय ग्रामीण समुदाय को लघु गणतंत्र की संज्ञा दी गई। एक अपरिवर्तित और स्वावलम्बी समाज का नाम भी दिया गया। परन्तु भारतीय गांव में परिवर्तन होते रहे हैं और इसका संबंध वृहत् समाज और अन्य गांवों और कस्बों से भी रहा है। इस लेख में भारत की ग्रामीण और नगरीय समुदायों की संरचना का विश्लेषण किया गया है।

संकेतशब्दः सामाजिक व्यवस्था, कृषि संचार, सामाजिक परिवर्तन, ग्रामीण, नगरीय

समाज में व्यक्ति अलग–अलग प्रस्थितियों के अनुरूप भूमिकाओं का निर्वाह करते हैं। वे व्यवस्था में प्रचलित नियमों को मानते हैं और उनसे नियंत्रित होते हैं। सामाजिक व्यवस्था में सभी लोग कुछ सामान्य मूल्य स्थापनाओं को मानते हैं। इसे पारसन्स ने मूल्य सहमति कहा है। सामाजिक व्यवस्था के निश्चित लक्ष्य होते हैं। व्यापक समाज का बोध कराने वाली धारणा के रूप में सामाजिक व्यवस्था व्यक्तियों के संबंधों, प्रस्थिति, भूमिका संकलन, नियमों, मूल्यों और लक्ष्यों की व्यवस्था तो होती ही है परंतु इससे भी महत्त्वपूर्ण है कि इसमें समाज के परिभाषागत लक्षण अन्तर्निहित होते हैं। समाज में मूल्य सहमति आवश्यक है। पारसन्स संस्कृतिवादी थे। संस्कृति समाज का चरित्र तय करती है। परिभाषागत लक्षणों में पारसन्स ने विभेदीकरण, संगठन एवं समन्वय की चर्चा सबसे पहले की है। इसका अर्थ है कि समाज में अनेक प्रकार के समूह और संगठन होते हैं जिनमें एक आपसी तालमेल होता है। दूसरा लक्षण संतुलन का है इसका अर्थ है समाज में शक्ति, संपत्ति, प्रतिष्ठा का असमान वितरण होता है, जिसे उसके सदस्यों द्वारा स्वीकार किया जाता है। इस तरह प्रकार्यवाद असमानता को अनिवार्य बना देता है।

मानव जीवन के आंरभ में अंतर्विरोध मानव और प्रकृति के बीच था। प्रकृति से संघर्ष और सहयोग परिवर्तन के मूल स्रोत थे। आदिम समाज में सामूहिक जीवन था। भौतिक हितों एवं साधनों का असमान वितरण उस समय नहीं था। मानव ने प्रकृति से संघर्ष और सहयोग करके अधिक संसाधन उत्पादित करना आंरभ किया जिससे तत्काल उपभोग के बाद कुछ अधिशेष बचने लगा। इस अधिशेष पर नियंत्रण के लिए मानव समाज में ही गंभीर अंतर्विरोध उत्पन्न हो गए।

मानव ज्ञान उसके सामाजिक अस्तित्व से सृजित होता है। मानव का सामाजिक अस्तित्व भौतिक जीवन के उत्पादन के संबंधो से ही तय होता है। समाज व्यक्तियों से नहीं अंतर्संबंधों से बना है। इन अंतर्संबंधों में व्यक्ति कहीं न कहीं अवस्थित होता है। ये अंतर्संबंध विचारों में, धारणाओं मे और कानून में अभिव्यक्त होते हैं। ये सामान्य और स्वाभाविक समझे जाते हैं। इसीलिए जब कानून निजी संपत्ति को वैध बनाता है, जब धर्म आर्थिक मामलों को तय करता है, तब लोगों को यह अस्वाभाविक नहीं लगता है। वे उसे उसी रूप में स्वीकार कर लेते हैं। मानव की चेतना और उसकी वास्तविक स्थिति में अंतर्विरोध होता है।

योगेन्द्र सिंह (2014) के अनुसार समाज में परिवर्तन अंतर्विरोध से तो होता है एवं इसका एक निश्चित क्रम भी है। मार्क्स ने द्वंद्वात्मकता के सिद्धांत के आधार पर कहा कि मानवीय प्रयास अत्यंत महत्त्वपूर्ण हैं। वास्तविक प्रयास और संघर्ष के अभाव में परिवर्तन नहीं होता है।

'सामाजिक परिवर्तन' एक सामान्य अवधारणा है जिसका प्रयोग किसी भी परिवर्तन के लिए किया जा सकता है, जिसे अन्य अवधारणा द्वारा परिभाषित नहीं किया जा सकता, जैसे आर्थिक अथवा राजनीतिक परिवर्तन। समाजशास्त्रियों को इसके व्यापक अर्थ को विशिष्ट बनाने के लिए कठिन परिश्रम करना पड़ा ताकि यह अवधारणा सामाजिक सिद्धांत के लिए महत्त्वपूर्ण हो सके।

सामाजिक परिवर्तन में कुछ अथवा सभी परिवर्तनों को सम्मिलित नहीं किया जाता। मात्र बड़े परिवर्तन जो संबंधों को बुनियादी तौर पर बदल देते हैं, इसमें सम्मिलित किए जा सकते हैं। परिवर्तन का 'बड़ा' होना केवल इस बात से नहीं मापा जाता कि वह कितना परिवर्तन लाता है, बल्कि परिवर्तन के विस्तार से मापा जाता है, अर्थात समाज के कितने बड़े भाग को उसने प्रभावित किया है। दूसरे शब्दों में, परिवर्तन कम या अधिक हो लेकिन समाज के एक बड़े हिस्से को प्रभावित करने वाला होना चहिए, तभी उसे सामाजिक परिवर्तन कहा जा सकता है।

इस प्रकार के मापदंडों के बावज़ूद सामाजिक परिवर्तन एक विस्तृत शब्द है। इसे और विशेष बनाने के लिए स्त्रोतों अथवा कारकों को वर्गीकृत करने की कोशिश की जाती है। प्राकृतिक आधार पर अथवा समाज पर इसके प्रभाव अथवा इसकी गति के आधार पर इसका वर्गीकरण किया जाता है।

गांव, कस्बों और नगरों में सामाजिक ढ़ांचा

जीवनशैली के आधार पर आमतौर पर समाजों का वर्गीकरण ग्रामीण तथा नगरीय क्षेत्रों में किया जाता रहा है क्योंकि जीवन की दशाएं तथा सामाजिक संगठन के रूप, इन क्षेत्रों में एक–दूसरे से काफी अलग होते हैं। अतः सामाजिक व्यवस्था के रूप जो इन क्षेत्रों में विद्यमान होते हैं, तथा जो विभिन्न प्रकार के सामाजिक परिवर्तन पाए जाते हैं, उन्हें समझना महत्त्वपूर्ण है।

गांव, कस्बा तथा नगर में स्पष्ट अंतर समझना आवश्यक है। गांवों का उद्‌भव सामाजिक संरचना में आए महत्त्वपूर्ण परिवर्तनों से हुआ जहां खानाबदोशी जीवन पद्धति का, जो शिकार, भोजन संकलन तथा अस्थायी कृषि पर आधारित थी, संक्रमण स्थायी जीवन में हुआ (देसाई, 2009)। स्थानीय कृषि अथवा कृषि का वह रूप जहां जीविकोपार्जन के लिए एक स्थान से दूसरे स्थान पर नहीं घूमना पड़ता, के साथ सामाजिक संरचना में भी परिवर्तन आया। भूमि निवेश तथा तकनीकी खोजों ने कृषि में अतिरिक्त उत्पादन की संभावना को जन्म दिया। स्थायी कृषि से संपत्ति का संग्रह संभव हुआ, जिसके कारण सामाजिक विषमताएं भी उत्पन्न हुईं। अत्यधिक उच्च श्रम–विभाजन ने व्यावसायिक विशिष्टता की आवश्यकता को जन्म दिया। इन सब परिवर्तनों ने मिलकर गांव के उद्‌भव को एक आकार दिया जहां लोगों का निवास एक विशिष्ट प्रकार के सामाजिक संगठन पर आधारित था।

आर्थिक तथा प्रशासनिक अर्थ में, ग्रामीण तथा नगरीय बसावट के दो मुख्य आधार हैंः जनसंख्या का घनत्व तथा कृषि आधारित आर्थिक क्रियाओं का अनुपात। नगरों में जनसंख्या का घनत्व अधिक होता है। गांव, लोगों की संख्या की दृष्टि से छोटे होते हैं, परंतु उनका विस्तार तुलनात्मक रूप में अधिक बड़े भैगोलिक क्षेत्र में होता है। नगरों से गांव को उनके आर्थिक प्रारूप में कृषि क्रियाकलापों में एक बड़े भाग के उपयोग के आधार पर भी अलग किया जाता है। गांवों की आबादी का एक बड़ा हिस्सा कृषि एवं उससे संबंधित व्यवसायों से जुड़ा है, जो इनकी आय का प्रमुख स्त्रोत होता है। कस्बे तथा नगर में अंतर प्रशासनिक परिभाषा का विषय है। एक कस्बा तथा नगर एक ही प्रकार के व्यवस्थापन होते हैं, जहां अंतर उनके आकार के आधार पर होता है।

जिस दिशा में आधुनिक समाज का विकास हुआ है, नगरीकरण की प्रक्रिया अधिकतर देशों में देखी जा रही है। यह ऐसी प्रक्रिया है जहां जनसंख्या का बड़ा हिस्सा ग्रामीण क्षेत्रों की अपेक्षा नगरों में रहता है। अधिकांश विकसित देशों में नगर अधिक हैं और विकासशील देशों में भी नगरीकरण के प्रति रूझान देखा जा रहा है।

ग्रामीण क्षेत्रों में सामाजिक व्यवस्था

गांवों में सामाजिक व्यवस्था तथा सामाजिक परिवर्तन की प्रकृति में भी भिन्नता होती है। अधिकांशतः गांव की सामाजिक संरचना परंपरागत होती है, इसलिए जाति और धर्म जैसी संस्थाओं तथा सांस्कृतिक एवं परम्परागत सामाजिक प्रथाओं के दूसरे स्वरूप यहां अधिक प्रभावशाली हैं। इन कारणों से, जब तक कोई विशिष्ट परिस्थितियां न हों, गांवों में परिवर्तन नगरों की अपेक्षा धीमी गति से होता है। इसके लिए अलग से भी कई कारण जिम्मेदार हैं जिन्हें विभिन्न परिस्थतियां सुनिश्चित करती हैं। समाज के अधीनस्थ समूहों के पास ग्रामीण इलाके में नगरीय लोगों की तुलना में अभिव्यक्ति के दायरे बहुत कम होते हैं। गांव में व्यक्ति का एक–दूसरे से सीधा संबंध होता है, इसलिए व्यक्ति विशेष का समुदाय के साथ असहमत होना कठिन होता है और इसका उल्लंघन करने वालों को सबक सिखाया जा सकता है। इसके साथ ही, प्रभावाशाली वर्गों की शक्ति सापेक्षिक रूप से कहीं ज्यादा होती है क्योकि वे रोज़गार के साधनों तथा अधिकांशतः अन्य संसाधनों को नियंत्रित करते हैं। गरीबों को प्रभावशाली वर्गों पर निर्भर होना पड़ता है क्योंकि उनके पास रोज़गार के अन्य साधन नहीं होते। कम जनसंख्या के कारण अधिक व्यक्तियों को संगठित करना कठिन कार्य होता है, विशेषकर इस प्रकार की कोशिशों को बलशाली वर्ग से छिपाया नहीं जा सकता तथा जल्दी ही उसे दबा दिया जाता है। यदि गांव में पहले से ही मजबूत शक्ति संरचना होती है तो उसे उखाड़ फेंकना बहुत कठिन होता है। ग्रामीण क्षेत्रों में शक्ति संरचना के संदर्भ में होने वाला परिवर्तन और भी धीमा होता है क्योकि वहां की सामाजिक व्यवस्था अधिक मज़बूत और स्थिर होती है।

गांवों में किसी भी क्षेत्र में परिवर्तन आने में भी समय लगता है क्योंकि गांव बिखरे होते हैं तथा पूरी दुनिया से जुड़े नहीं होते, फिर भी संचार के नए साधनों विशेषकर टेलीफोन तथा टेलीविजन से गांवों में काफी परिवर्तन आया है। अब सांस्कृतिक पिछड़ापन गांवों तथा नगरों के बीच काफी कम हो गया है। अन्य संचार के साधनों में भी समय के साथ सुधार आया है।

कृषि से संबंधित परिवर्तन अथवा कृषकों के सामाजिक संबंधों का ग्रामीण समाजों पर गहरा प्रभाव पड़ा है। भू–स्वामित्व के हक़ उन समूहों को दे दिए गए जो वास्तव में भूमि की देख–भाल तथा खेती कर रहे थे। इनमें से अधिकांश समूह मध्यवर्ती जातियों से संबंधित थे और यद्यपि वे स्वंय कृषक नहीं थे पर उन्होने भूमि पर आधिपत्य जमा लिया। इससे उनके सामाजिक स्तर और राजनीतिक शक्ति में वृद्धि हुई। श्रीनिवास (1967) ने इन जातियों को 'प्रभु जातियां' कहा है। कई क्षेत्रीय संदर्भों में, प्रभु जातियां आर्थिक दृष्टि से बेहद शक्तिशाली हो गईं तथा गांवों में उनका वर्चस्व होने के कारण आज के संदर्भ में ये स्वयं भी अपने से निम्न जातियों तथा अत्यधिक पिछड़ी जातियों द्वारा दृढ़तापूर्वक किए गए विद्रोहों से भी जूझ रही हैं।

इसी प्रकार, कृषि की तकनीकी प्रणाली में परिवर्तन ने भी ग्रामीण समाज पर व्यापक तथा तात्कालिक प्रभाव डाला। नई मशीनों के प्रयोग से श्रम की बचत होती है तथा कृषि की नवीन पद्धति के कारण मजदूरों की मांग में परिवर्तन अपेक्षित होता है। इसके कारण विभिन्न सामाजिक समूह जैसे–जमींदार आदि मज़दूरों की मांग को प्रभावित न भी करते हों, तो भी तकनीकी तथा आर्थिक परिवर्तन कर सकते हैं। ये तकनीकी तथा आर्थिक परिवर्तन विभिन्न समूहों की आर्थिक शक्ति को परिवर्तित करते हैं और इस प्रकार परिवर्तनों की श्रृंखला प्रारंभ हो जाती है। कृषि की कीमतों में आकस्मिक उतार–चढ़ाव, सूखा अथवा बाढ़ ग्रामीण समाज में विप्लव मचा देते हैं। वहीं दूसरी ओर बड़े स्तर पर विकास कार्यक्रम, जो निर्धन ग्रामीणों को ध्यान में रखकर चलाए जाते हैं, उनका भी काफी असर पड़ता है।

नगरीय क्षेत्रों में सामाजिक व्यवस्था

नगर अपने आप में बेहद प्राचीन हैं। नगरवाद, जनसमूह के एक बड़े भाग की जीवन पद्धति के रूप में आधुनिक घटना है। आधुनिक काल से पहले व्यापार, धर्म आदि कुछ महत्त्वपूर्ण कारक थे जो नगरों की महत्ता तथा स्थिति तय करते थे। नगरीय जीवन तथा आधुनिकता दोनों एक ही सिक्के के दो पहलू हैं। प्रत्येक को दूसरे की अभिव्यक्ति माना जाता है। यहां बहुत अधिक तथा सघन जनसंख्या निवास करती है तथा चूंकि ये इतिहास में जनराजनीति के स्थल के रूप में जाने जाते हैं, अतः नगर को आधुनिक व्यक्ति का प्रभाव क्षेत्र भी माना जाता है। यह व्यक्ति को संतुष्ट करने के लिए अंतहीन संभावनाएं प्रदान करता है। गांव, जहां व्यक्तिवादिता को हतोत्साहित करता है तथा व्यक्ति को अधिक सुविधाएं नहीं दे सकता, वहीं आधुनिक नगर व्यक्ति और व्यक्तिवाद का पोषण करता है।

अधिकांश कलाकारों, लेखकों तथा मनीषियों ने जब नगर को व्यक्ति के लिए स्वर्ग कहा तो वे गलत नहीं थे, लेकिन यह भी सत्य है कि यहां भी स्वतंत्रता तथा अवसर केवल कुछ व्यक्तियों को ही प्राप्त हैं। उपयुक्त तरीके से, केवल सामाजिक तथा आर्थिक विशेषाधिकार प्राप्त अल्पसंख्यक ही विलासी, पूर्णरूपेण उन्मुक्त तथा संतुष्ट जीवन जी सकते हैं। नगरों में विभिन्न प्रकार के सामाजिक समूहों की सदस्यता द्वारा सामाजिक और आर्थिक बाध्यताएं लगाई जाती हैं तथा वहां रहने वाले व्यक्ति इनसे प्रभावित होते हैं। नगर, समूह पहचान के विकास को पोषित करते हैं, जो विभिन्न कारकों जैसे– प्रजाति, धर्म, नृजातीय, जाति, प्रदेश तथा समूह द्वारा नगरीय जीवन का पूर्ण प्रतिनिधित्व करते हैं। कम स्थान में अत्यधिक लोगों का जमाव पहचान को और तीव्र करता है तथा उन्हें अस्तित्व, प्रतिरोध तथा दृढ़ता की रणनीति का अभिन्न अंग बनाता है।

नगरों तथा कस्बों के अधिकांश महत्त्वपूर्ण मुद्दे तथा समस्याओं का संबंध स्थान के प्रश्न से जुड़ा है। जनसंख्या का उच्च, घनत्व स्थान पर अत्यधिक ज़ोर देता है तथा तार्किक स्तर पर जटिल समस्याएं खड़ी करता है। कस्बा सामाजिक व्यवस्था की बुनियादी कड़ी है। इसका अर्थ है कि संगठन तथा प्रबंधन कुछ चीजों को जैसे–निवास तथा आवासीय पद्धति और यातायात के साधन आदि उपलब्ध कराना आवश्यक है जिससे वहां के निवासियों को सभी प्रकार की सुविधाएं मिल सकें। कस्बों में आवासीय, तथा औद्योगिक भूमि उपयोग क्षेत्र के सह–अस्तित्व की व्यवस्था तथा अन्त में जनस्वास्थ्य, स्वच्छता, पुलिस, जन सुरक्षा तथा कस्बे के शासन पर नियंत्रण की आवश्यकता होती है। इनमें से प्रत्येक कार्य अपने आप में एक उपक्रम है तथा योजना, क्रियान्विति और रखरखाव को चुनौती देता है। इसे और जटिल बनाते हैं, वे कार्य जो समूह, नृजातीयता, धर्म, जाति इत्यादि के विभाजन तथा तनाव से न केवल जुड़े बल्कि सक्रिय भी होते हैं। गरीबों के लिए आवास की समस्या को 'बेघर' तथा 'सड़क पर चलने वाले लोग' जन्म देते हैं–जो सड़कों, फुटपाथों, पुलों तथा फ्लाईओवर के नीचे, खाली बिल्डिंग तथा अन्य खाली स्थानों पर रहते तथा जीवनयापन करते हैं। यह इन बस्तियों के जन्म का एक महत्त्वपूर्ण कारण भी है। एक बस्ती में भीड़–भाड़ वाला रिहायशी इलाका होता है, जहां जनसुविधाओं का अभाव तथा घरों के निर्माण में प्लास्टिक की चादर तथा कार्डबोर्ड से लेकर बहुमंजिली ढांचों में प्रयुक्त कंक्रीट का प्रयोग होता है। क्योकि यहां 'स्थायी' संपत्ति का अधिकार दूसरे स्थानों की तरह नहीं होता है। बस्ती क्षेत्र पर अधिकार प्राकृतिक रूप से दूसरे तरीकों के गैर–कानूनी धंधो, अपराधों तथा भूमि संबंधित गैंग के अड्डे बन जाते हैं।

नगरों में मनुष्य कहां और कैसे रहेंगे, यह सामाजिक–सांस्कृतिक पहचान पर आधारित होता है। नगरीय आवासीय क्षेत्र समूह तथा अधिकतर प्रजाति, नृजातीयता, धर्म तथा अन्य कारकों द्वारा विभाजित

होते हैं।

References

Desai, A.R. (1984). *Indian Path of Development*, Bombay: Popular.
देसाई, ए.आर., (2009). *ग्रामीण समाजशास्त्र*, बॉम्बेः पॉपुलर.
Singh, Yogendra (1999). *Social Change in India: Crisis and Resiliences*, New Delhi.
सिंह, योगेन्द्र, (2014). *भारतीय परम्परा का आधुनिकीकरण,* जयपुरः रावत.
Srinivas, M.N. (1963). *Modern Villages*, New Delhi: Asia.
श्रीनिवास एम.एन., (1967). *आधुनिक भारत में सामाजिक परिवर्तन,* नई दिल्लीः राजकमल.

डॉ. गोपाल लाल चौधरी, ए–47, पवन विहार, कॉलोनी, गजसिंघपुरा, अजमेर रोड, जयपुर

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

आधुनिकता और सामाजिक विचलन

पूनम शर्मा

सारः परिवर्तन विश्व का शाश्वत व सार्वभौमिक नियम है, जो चिरकाल से चलायमान है। पुरातन परम्पराओं में नवीन विचारों व प्रक्रियायों का समागम, आधुनिकता को दर्शा रहा है, इससे पुरानी मनोवृतियां खण्डित हो रही हैं तथा नवीन सिद्धांतों व मूल्यों का निर्माण हो रहा है। आधुनिकता को अपनाने व स्वंय को आधुनिक कहलाए जाने के कारण व्यक्ति स्वंय के मार्ग से भटक कर विचलन की और अग्रसर हो रहा है। प्रस्तुत लेख आधुनिकता की स्वीकार्यता के बाद होने वाले विचलनों की समीक्षा है।

संकेतशब्दः आधुनिकता, भौतिकवादिता, परिवर्तन, विचलन

आधुनिक युग में मानव विकास व समाज में परिवर्तन की प्रक्रिया तीव्र गति से चल रही है। परिवर्तन की इस प्रक्रिया में प्राचीन व नवीन के बीच सघंर्ष भी स्वाभाविक रुप से होता है। परिणामस्वरुप पुरानी परंपरा, मूल्यों, आंकाक्षाओं व आदर्श नियमों में परिवर्तन होकर नए स्वरुप का निर्माण होता है।

आधुनिकता अतीत से स्व–प्रेरित पृथकता व नवीन भावों के अन्वेषण की प्रक्रिया है। प्राचीन समाज अधंविश्वासी, रुढ़ीवादी परंपराबद्ध व्यक्तियों व दूसरी और प्रगतिवादी विचारधारा वाले व्यक्तियों से बना था। विभिन्न युगों में रुढ़िवादी व आधुनिक दोनों प्रवृतियों के विकास का कारण यह है कि मनुष्य अलग–अलग सामाजिक दायरों में सोचता व कार्य करता है।

आधुनिकता से तात्पर्य आधुनिकीकरण से भी है जिसके द्वारा मानव जाति में भौतिक, सामाजिक व सांस्कृतिक वातावरण को नियंत्रित करने की क्षमता में निरंतर वृद्धि होती रहती हैं। 'आधुनिक' शब्द बारंबार एक युग की मानसिकता का परिचय देता है, जो स्वयं को प्राचीन अतीत की तुलना में खड़ा पाता हैं।। यह पुराने से नए की ओर संक्रमण का द्योतक है (हेबरमास, 1985)।

आाधुनिकता, प्रगतिशीलता की ओर निर्देशित करती है जो कि मानव जाति का अज्ञानता व तर्कहीनता से मुक्त कराने का वादा करती है (रोजनाऊ,1992)। आधुनिकता, प्रबोध (Enlightment) युग के फलस्वरुप सामाजिक स्थिति, प्रक्रियाओं और उपदेशों को संदर्भित करती है।

आधुनिकता का क्रम

परम्पराओं ने धीरे–धीरे विकास किया। आज जिसे हम रुढ़ि कहते हैं, वह प्राचीन काल में आधुनिकता का सूचक रही होगी। विकसित देश की किसी पिछड़ी जाति के व्यक्ति को यदि अफ्रीका की पिछड़े क्षेत्रों के कबीलों में भेज दिया जाए, तो वह, वहां सबसे आधुनिक व्यक्ति माना जाएगा। इस संदर्भ में यह कहा जा सकता है कि आधुनिकता विधियों पर नहीं बल्कि दृष्टिकोणों पर आधरित होती है। सर्वप्रथम, नगरीकरण से आधुनिक युग का प्रारंभ हुआ उसके बाद औधौगिक क्रांति से इसमें व्यापक प्रगति हुई। इससे न केवल विद्यमान रुढ़िवादिता की समाप्ति हुई बल्कि सामाजिक स्तर पर भी रहन–सहन, खान–पान के ढंग में भारी परिवर्तन आया। विद्रोह व मुक्ति का यह रुप पहले से कहीं और अधिक उग्र होता गया।

समाज में व्यक्ति से यह आशा की जाती है कि वह समूह की परिस्थितियों, अपनी प्रस्थिति व कानून के अनुसार व्यवहार करें। समाज द्वारा स्वीकृत मापदण्ड ही मूल्य कहलाते हैं। सामाजिक मूल्य, सामाजिक मान हैं जो सामाजिक जीवन में अंतर्संबंधों को परिभाषित करने में सहायक होते हैं। मूल्यों द्वारा सभी वस्तुओं का आकलन किया जा सकता है। चाहे भावनाएं हों या विचार, गुण, वस्तु, क्रिया, व्यक्ति, समूह, लक्ष्य या साधन। मुखर्जी (1950) के अनुसार'' मूल्य समाज द्वारा प्राप्त इच्छाएं व लक्ष्य हैं जिनका आंतरीकरण सीखने या समाजीकरण की प्रक्रिया के माध्यम से होता है, जो व्यक्तिनिष्ठ अधिगम

मान तथा अभिलाषाएं बन जाती हैं।'' समाज मूल्यों का एक संगठन व संकलन है। सामाजिक मूल्य, सामाजिक क्रिया में सामूहिक अनुभव होते हैं, जिनका निर्माण वैयक्तिक व सामाजिक दोनों प्रकार के प्रत्युत्तरों व मनोवृत्तियों द्वारा होता है। ये मूल्य समाज का निर्माण व सामाजिक संबंधों को संगठित करते हैं।

एक सरल समाज में व्यक्ति अपनी भूमिका निर्वाह एक नैतिक कर्तव्य के रुप में करता है, लेकिन जैसे–जैसे समाज जटिल होता जाता है, व्यक्ति के निजी स्वार्थ उसे ऐसे कार्य करने की प्रेरणा देने लगते हैं, जो या तो समाज द्वारा मान्य नहीं होते अथवा जिनके लिए अपनाए गए साधनों की समाज अनुमति नहीं देता। इसका तात्पर्य यह है कि किसी व्यक्ति या समूह द्वारा समाज के नियमों, कानूनों व सामाजिक प्रतिमानों का जानबूझकर उल्लंघन करके अपने हितों को प्राप्त करने का प्रयत्न किया जाता है। इसे विचलन या वह दशा कहते हैं जो अनुरुपता के विपरीत होती है। 'व्यक्तिगत विचलन' से तात्पर्य किसी व्यक्ति विशेष द्वारा अपनी उप–संस्कृति के प्रतिमानों से विचलित होना है। मादक द्रव्यों का सेवन व यौनिक प्रतिमानों का उल्लंघन करना इसके उदाहरण हैं। प्राथमिक विचलन वह है जो इच्छित या नियोजित नहीं होता बल्कि कुछ विशेष परिस्थितियों या व्यक्तिगत लापरवाही का परिणाम होता है। जैसे देरी के कारण रेल का टिकट लेने की असमर्थता होने पर बिना टिकट यात्रा करना (लेमार्ट, 1951)।

विचलित व्यवहार के प्रतिमान

मर्टन (1938) ने विचलित व्यवहारों को प्रतिमानता के सिद्धांत के आधार पर स्पष्ट किया। उनके अनुसार सांस्कृतिक रूप से निर्धारित लक्ष्यों को प्राप्त करने के लिए जब समाज की संरचना व्यक्ति पर प्रतिकूल प्रभाव डालती है तो समाज में व्यवहार संबंधी नए मूल्य विकसित होने लगते हैं, इससे उत्पन्न होने वाले तनाव ही विचलित व्यवहारों को प्रोत्साहन देते हैं। क्विने (1967) के अनुसार ''जो समूह अधिक शक्तिशाली होता है वह अपने से कमज़ोर व अधीन रहने वाले व्यक्तियों या समूह के व्यवहारों को विचलित दिशा की ओर ले जाने लगता है।''

वास्तविकता यह है कि नगरों में सामाजिक विचलन को केवल कुछ सिद्धांतों के संदर्भ में ही नहीं समझा जा सकता। दूसरी सामाजिक घटनाओं की तरह विचलित व्यवहार भी कुछ प्रमुख सामाजिक, आर्थिक, राजनीतिक दशाओं का परिणाम होता है। उदाहरण के लिए यदि आंरभिक जीवन से ही व्यक्ति का समुचित समाजीकरण नहीं होता है अथवा उसकी शिक्षा दोषपूर्ण होती है तो वह समाज के नियमों का उल्लंघन करके अपने उद्धेश्यों को पूरा करने का प्रयत्न करने लगता है।

आधुनिकता से विचलन के इस रूप का संबंध वर्तमान युग में विकसित होने वाले चरित्र के उस संकट से है जिसके अन्तर्गत विभिन्न प्रकार के भौतिक लाभ प्राप्त करने के लिए अधिकांश राजनितिज्ञ, उद्योगपति, व्यवसायी व अधिकारी अपने पद का दुरुपयोग करके एक–दूसरे से आगे निकल जाने की होड़ में लगे हुए हैं।

विचलन प्रत्येक रुप से नैतिकता के उल्लघन से ही संबंधित होता है, लेकिन नगरीय क्षेत्रों में नैतिक मूल्यों मे होने वाले विचलन की समस्या उस अधकचरी आधुनिकता से जुड़ी हुई है जो हमारे जीवन को विषाक्त कर रही है। सोरोकिन (1959) ने इस दशा को आधुनिक संस्कृति की 'भोगवादी भक्तिहीनता' कहा है, जिसमे व्यक्ति नैतिक मूल्यों को भूलकर संसारिक सुखों के पीछे पागल है। इसे हम पूरी दुनिया में उभर रहा एक व्यापक संस्कृति संकट कह सकते हैं।

नगरों में आज यह मनोवृत्ति बहुत तेजी से विकसित हो रही है कि धन अर्जित करना आवश्यक है, चाहे इसे किसी भी तरह से प्राप्त किया जाए। धन के द्वारा ही सभी तरह के सांसारिक सुख प्राप्त किए जा सकते हैं अथवा यह कि धन का संचय ही व्यक्ति की प्रतिष्ठा का आधार है। ऐसी मनोवृति उन मूल्यों को प्रभावपूर्ण बनाने लगती है जो पूरी तरह अतार्किक व अव्यक्तिवादी होते हैं। नगरों में जब एक बार

श्वेतवसन अपराधों की प्रक्रिया आरंभ हो जाती है तब ऊपर से नीचे तक प्रत्येक वह व्यक्ति अवसर मिलते ही अधिक से अधिक साधन संचित करने में लग जाता है। धन का संचय ही एक ऐसी प्रवृति हैं जिसकी कोई सीमा नहीं होती। यही कारण है कि वर्तमान दशाओं में श्वेतवसन अपराध सार्वजनिक सम्पत्ति की लूट का सबसे मुख्य कारण बन गए हैं। आए दिन सामाचारपत्रों में इस तरह के समाचार छपते रहते हैं कि व्यवसायी के पास कई हजार करोड़ की अवैध सम्पत्ति पाई गई।

भौतिकतावादी संस्कृति

नगरों की वर्तमान भौतिकवादी संस्कृति में अधिकांश व्यक्ति भौतिक सुख–सुविधाओं से संबधित विभिन्न वस्तुओं जैसे एयर कंडिशनर, फ्रिज, टेलीविजन के नए मॉडल, मोबाइल, माइक्रोवेव व सौंदर्य प्रसाधनों का उपयोग करना सामाजिक प्रतिष्ठा के लिए आवश्यक समझने लगा है। यद्यपि इनके लिए उनके पास पर्याप्त आर्थिक साधन नहीं होते। इस दशा में व्यक्ति बैंको या दूसरे वित्तीय संगठनों से ऋण लेकर इन आवश्यकताओं को पूरा करने लगता है। एक बार परिवार जब ऐसे ऋण के आर्थिक बोझ से दब जाता है तो किसी विशेष विचलित व्यवहार व भ्रष्ट तरीकों से उन पर अतिरिक्त आर्थिक साधनों को प्राप्त करने का दबाव बढ़ने लगता है।

कुछ समय पूर्व तक अधिकांश अपराध चोरी, डकैती व लूटपाट तक ही सीमित थे। जैसे–जैसे भौतिकवादी संस्कृति में वृद्धि होने लगी है, वैसे–वैसे अपराध के रुप में विचलित व्यवहारों में वृद्धि व नया रुप लेना प्रारंभ कर दिया है। नगरों में जमीनों पर अवैध कब्जे, जाली नोटों की छपाई, तस्करी, नकली व मिलावटी वस्तुओं के उत्पादन, आयकर में चोरी व महिलाओं के विरुद्ध होने वाले अपराध तेजी से बढ़ते जा रहे हैं। नई प्रोद्योगिकी व कम्प्यूटर का प्रचलन बढ़ने से साइबर अपराध, अपराधों के एक नए रूप में विकसित हुआ है। नगरीय मूल्यों में इतना अधिक विखराव पैदा हुआ है कि चिकित्सकों द्वारा मानव अंगों की तस्करी भी गम्भीर समस्या बनती जा रही है।

जब समाज का स्वरूप ही परिवर्तित होता जा रहा है तो एक व्यक्ति का सही समाजीकरण कैसे संभव है, उपयुक्त समाजीकरण न होने की दशा में अपराध और बाल अपराधों में वृद्धि होती है। भारत में भी यही स्थिति उत्पन्न हो रही है।

भारत में 7 से 16 वर्ष तक की आयु तक के युवकों व 7 से 18 तक की आयु की युवतियों द्वारा किए जाने वाले कानून विरोधी कार्यों को बाल अपराध माना जाता है। नगरों में माता–पिता दोनों के द्वारा नौकरी करने व बच्चों के समाजीकरण पर अधिक ध्यान न देने के कारण बच्चों पर परिवार का अधिक नियंत्रण नहीं रह पाता। बुरी संगति से, सम्पन्न परिवारों में भी बच्चों के जीवन में अनुशासनहीनता की प्रवृति बढ़ रही है। कुछ समय पहले तक बाल अपराध का संबंध सामान्य अपराधों जैसे जेब काटना, चोरी करना, तस्करी करना व जुआ खेलना तक ही सीमित था। आज नगरीय पर्यावरण में नैतिक मूल्य कमज़ोर हो जाने के कारण बहुत से किशोर यौन अपराधों में लिप्त होते जा रहे हैं। सार्वजनिक स्थानों पर अश्लीलता का सबसे अधिक प्रदर्शन किशोरों द्वारा किया जाता है। इस तरह के अपराधों में मध्यम वर्ग के किशोरों की बढ़ती हुई संख्या चिंता का विषय है। मुख्य बात यह है कि बाल अपराध केवल लड़कों तक ही सीमित नहीं हैं। सामाजिक व नैतिक मर्यादाएं कमज़ोर होने के कारण अब अवयस्क युवतियों द्वारा किए जाने वाले अपराधों में भी तेजी से वृद्धि होने लगी है। वर्तमान सामाजिक पर्यावरण में युवक व युवतियों के यौनिक विचलन को एक सामान्य व्यवहार के रुप में देखा जाने लगा है।

पश्चिमी संस्कृति का प्रभाव

भारत की संस्कृति को एक लम्बे समय तक आध्यात्मिक संस्कृति के रूप मे देखा जाता रहा है। पश्चिमी संस्कृति के भौतिक सुखों व मूल्यों तथा वैयक्तिक स्वन्त्रता के बिगड़े हुए रुप से प्रोत्साहित

होकर भारत की युवा पीढ़ी में एक ऐसा विचलन पैदा हुआ है, जिसकी कुछ समय पहले तक कल्पना भी नहीं की जा सकती थी। संचार के वर्तमान युग में जब विभिन्न टेलीविजन चैनलों को जनसाधारण के लिए किसी भी तरह के कार्यक्रम और धारावाहिक के प्रसारण की स्वंतत्रता मिल गई, तब से काल्पनिक जीवनशैली की चाहत समाज के मध्यम वर्ग का आदर्श बनने लगी। विभिन्न धारावाहिकों से युवा वर्ग यह प्रेरणा लेने लगा कि वैयक्तिक स्वन्त्रता का तात्पर्य अधिक से अधिक भौतिक सुख प्राप्त करना है। विज्ञापनों की दुनिया ने इस धारणा को बल देना प्रारम्भ कर दिया कि फैशनेबल वेशभूषा, सौन्दर्य प्रसाधनों के उपयोग और स्वयं को प्रदर्शित करके ही वे दूसरों को अपनी और आकर्षित कर सकते हैं।

युवा पीढ़ी स्वभाव से ही स्वतन्त्र व सरल होती है, लेकिन जब उसे अपनी इच्छाओं के अनुरूप भौतिक, कामकाजी तथा कानूनी वातावरण भी मिल जाता है तब व्यक्तिगत स्वतन्त्रता के प्रति उसकी दृष्टि में तेजी से परिवर्तन होने लगता है। वैयक्तिक स्वतन्त्रता के नाम पर आज हमारे समाज में विवाह के पश्चात् स्थापित यौन संबधो को नैतिक मूल्यों के विचलन के रूप में नहीं देखा जाता। आज एक ओर हमारी जीवनशैली को बदलने वाले तरह–तरह के उत्पाद बाज़ार में बहुतायत से उपलब्ध हैं तो दूसरी ओर 'डेटिंग' तथा 'विषम लिंग' के व्यक्तियों के घनिष्ठ संबंधों को किसी खतरे के रुप में न देखकर आधुनिकता के एक लक्षण के रुप में देखा जाने लगा है। इसका सबसे विघटनकारी रुप किसी पुरुष का किसी महिला के साथ बिना विवाह किए लम्बे समय तक पति–पत्नी की तरह जीवन व्यतीत करना है, जिसे 'लिव–इन–रिलेशनशिप' कहा जाता है।

व्यक्तिगत स्वतन्त्रता आज धर्म और परिवार की मान्यताओं को दरकिनार करते हुए किसी भी ऐसे संबंध को आपत्तिजनक नहीं समझती जिससे व्यक्ति को अस्थायी सुख मिल सकता है। विषम स्थिति तब पैदा होती है, जब विवाह से पहले प्रेम के दौरान किया जाने वाला पूर्ण समर्पण विवाह के बाद पैदा होने वाली नई–नई मांगों के आगे कमज़ोर पड़ने लगता है। इसी दशा में त्याग और शालीनता की जगह पति–पत्नी के जीवन में आरोप–प्रत्यारोप का सिलसिला आरंभ हो जाता है जिसकी अंतिम परिणाम विवाह–विच्छेद के रुप में हमारे सामने आता है। मारवेल (2003) ने नैतिक मूल्यों में होने वाले पतन को आज विवाह–विच्छेद का सबसे बड़ा कारण माना है। हमारे देश के महानगरों जैसे–दिल्ली, मुम्बई, कोलकाता, चेन्नई, हैदराबाद, तथा बेंगलूरु में तलाक का प्रतिशत 30 से 40 तक पहुंच जाना इस दशा का सबसे बड़ा प्रमाण है। पश्चिमी आधुनिकता से प्रभावित युवकों और युवतियों का क्लब तथा जिम में जाना आम बात है। नैतिक मूल्यों में विचलन का एक अन्य रुप समलिंगी स्त्रियों और पुरुषों के द्वारा विवाह की मांग करना हैं। यदि पश्चिमी के अनेक देशों की तरह भारत में भी ऐसी मांग को स्वीकार कर लिया जाता है, तो इससे होने वाली नैतिक असुरक्षा की कल्पना भी कठिन है। आज मीडिया द्वारा सेलीबिट्रीज से जुड़ी अपवाहें नगरों की जीवनशैली का अभिन्न हिस्सा बनने लगी हैं जिसके अनुकरण से मध्यम वर्ग की युवा पीढ़ी के नैतिक मूल्य बिखर रहे हैं।

मूल्यों में विचलन

सबसे बड़ी विडम्बना यह है कि पश्चिम के बहुत से बुद्धिजीवी नैतिक मूल्यों में होने वाले विचलन से संबधित आधुनिकता का जहां व्यापक विरोध करने लगे हैं, वहीं हम आज भी उस आधुनिकता को ग्रहण करने में लगे हुए हैं, जो हमारे वैयक्तिक, सामाजिक, और सांस्कृतिक जीवन के लिए सबसे अधिक घातक है। गिडेन्स (1990) ने पश्चिम की आधुनिकता की तुलना एक जुगरनॉट से की हैं। उनके अनुसार जुगरनॉट तेजी से दौड़ता हुआ शक्तिशाली इंजन वाला एक ऐसा वाहन है जो कभी भी अनियन्त्रित होकर अपने मार्ग से भटक सकता है। स्वाभाविक है कि इस पर सवार लोगों का जीवन किसी भी रूप में सुरक्षित नहीं रहता। यदि एक बार यह अपने रास्ते से भटक जाए तो इसके खतरनाक परिणाम हो सकते हैं। स्पष्ट है कि जो आधुनिकता नैतिक मूल्यों के विचलन को प्रोत्साहन देती हो, वह एक ऐसी जोखिम

भरी संस्कृति से जुड़ी है, जिसे अपनाकर हम स्वयं ही अपने जीवन के सामने एक बड़ा संकट खड़ा कर लेते हैं।

मर्टन (1938) के विचलित व्यवहार के सिद्वांत के अनुसार, सांस्कृतिक रूप से निर्धारित लक्ष्यों को प्राप्त करने के लिए समाज की संरचना व्यक्ति पर प्रतिकूल प्रभाव डालती है तो समाज में व्यवहार सम्बंधी नए मूल्य विकसित होने लगते हैं। इससे उत्पन्न होने वाले तनाव ही विचलित व्यवहारों को प्रोत्साहन देते हैं। यदि स्वीकृत व्यवहारों का उल्लंघन करने पर लोगों को समुचित दंड ना मिले तो सामाजिक स्वीकृतियां दुर्बल हो जाने से विचलित व्यवहारों में वृद्धि होने लगती है। कानूनों को प्रभावपूर्ण ढंग से क्रियान्वित न करने की दशा भी विचलित व्यवहारों को बढ़ाती है। अनेक समाजों में जब परिवर्तन की गति बहुत तेज होती है तो सामाजिक मानदंडों में कमी की दशा उत्पन्न होने से भी विचलित व्यवहारों में वृद्धि होने लगती हैं। पारसन्स (1964) के अनुसार ''अपराधी समूह स्वयं में इतनी संगठित व शक्तिशाली होते हैं कि एक बार उनसे जुड़ जाने के बाद व्यक्ति अपने–आपको विचलित व्यवहार से अलग नहीं रख पाता।''

निष्कर्षतः यह कहा जा सकता है कि आधुनिकता का सीधा प्रभाव मनुष्य के जीवन पर पड़ा है। इससे उसका जीवन एकाकी हो गया है। पहले नगर, परिवार, समाज और भिन्न संस्थाएं सभी एकता के सूत्र में बंधे हुए थे। विश्व के सभी दैनिक विधान, व्यक्ति के सामाजिक अधिकार व कर्तव्य, नैतिकता के नियम और कला के उद्देश्य व विज्ञान की उपयोगिता, सभी नियम मुक्त हो गए हैं।

वर्तमान समय में युवा पीढ़ी निर्धारित मापदण्डों और मान्यताओं को ईमानदारी से स्वीकार नहीं कर इन्हें अपनी सुविधा के अनुकूल अपना रही है। परिणामस्वरुप यह पीढ़ी एक निर्धारित मार्ग से भटककर एक पृथक राह पर चलने लगी है। इससे सामाजिक मूल्यों का पतन हो रहा है। आवश्यकता है कि युवा पीढ़ी समाज के द्वारा निर्धारित सामाजिक मूल्यों का सम्मान करे, उन्हें आत्मसात करे, जिससे सांस्कृतिक मूल्यों को लुप्त होने से बचाया जा सके। सम्पूर्ण मानव समाज व मानव कल्याण हेतु व्यक्ति के सामाजिक और नैतिक मूल्यों का संरक्षण आावश्यक है।

References

Freud, Singmund (1923). *The Ego & the Id : International Psychoanalytical verlog (vienna)*. w.w. northon & company.

Giddens, Anthony(1990). *The Consequences of Modernity*. John Willey & Sons.

Habermas, Jurgen (1985). *The Philosophical Discourse of Modernity*, Germany: MIT press.

Lamart, Adwin Mart.(1951). *Social Pathology a Systematic Approach to the Theory of Sociopathic Behavior*, New York: Mcgraw hill.

Marevall, Jose Maria(2003). *Democracy & the Rule of Law,* Cambridge: Universe Press.

Morton,R.K. (1938). *Social Structure of Anomie,* American Socialogical Associations.

Mukherji, R.K.(1950). *The Social Structure of Value*, Macmillon.

Parsons,T.(1964). *The Structure of Social System,* New York: free.

Richard , Kuinney (1967). *Criminal Behavior System:A Typology Criminal Justice Studies*. Holt: Rinehart & Winston.

Rosenaou, Pauline Marie (1992). *Postmodernism & The Social Sciences: Insights, Inroads and Intrusions*, N.J.: Princeton University.

Sorokin, Pitrim(1959). *Social and Culture Dynamics*, New York: Free .

डॉ. पूनम शर्मा, म. न. 24, हीरापुरा गांव, 200 फीट बाईपास, अजमेर रोड, जयपुर
sharmapoo87@gmail.com

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

Book Reviews

Imbalanced Sex Ratio: A Socio-Cultural & Demographic Understanding of the Problem

Anant Sharma

2016. Anand, Surabhi Publications, ISBN: 978-93-85099-71-7.Rs. 1495.

Reviewer: Amithy Jasrotia
Assistant Professor, Department of Sociology,
University of Rajasthan, Jaipur.

"Imbalanced Sex Ratio" analyses some of the very crucial and emerging trends in the sex-ratio in India. Drawing from the historical and contemporary context author has highlighted the reasons for this trend. The discussion against this dramatic trend started when Indian Censor Commissioner, Jayant Kumar Banthia's 'First Report on Religion Data' was published in 2001. Only after this it was revealed that there is persistent bias towards girl-child. After that a number of forums have shown the emerging concerns over it. A complex mixture of economic, cultural and social factors has been responsible for the mistreatment of girls across all Indian regions, economic classes, and castes.

The book "Imbalanced Sex Ratio" is based on the doctoral thesis of author. Book focuses on and discusses the alarming issue of declining sex-ratio in India. The book includes six chapters which discuss wide range of concerns on this burning issue. The work significantly highlights how socio-economic and cultural patterns of the society act in different ways for changing the sex-ratio. If we compare 2001 census data on sex-ratio and on child sex-ratio with 1991, it will reflect a number of disturbing trends. Firstly, it is seen that sex-ratio has improved marginally (933 females per thousand males in 2001 as compared to 927 recorded in 1991) by only 6. Secondly, considering the past hundred years, the sex ratio has shown an alarming decline. It was 972 in 1991 as against 933 in 2001. Another most disturbing decline is seen in the age group 0-6 years which is termed as 'child sex-ratio'. The child sex-ratio with in this age group plunged from 945 in 1991 to 927 in 2001. It shows a decline of 18 with more focus on states like Punjab, Haryana, H.P., Delhi and Gujarat in India. The rapid declining of sex-ratio is posing a turning point in the demographic profile of India.

The author has chosen state of Gujarat for the study, focusing on the district of 'Mahesana'. The reason for choosing this particular district is that it has lowest total sex ratio in Gujarat; lowest scheduled caste sex ratio, lowest 0-6 child year sex ratio, and lowest scheduled tribe sex ratio, lowest urban-rural sex ratio of districts. His study is based on 200 respondents from the chosen area. Author has tried to identify the factors that are chiefly responsible for the declining status of women in particular and gender discrimination in general, with special reference to declining female ratio in Gujarat. It is a worrisome situation in a country with the largest written constitution which ensures equality for all. Besides all these lofty principles of equality, Indian women are continuously facing a high level of prejudice and discrimination. With the help of primary and secondary data, author has found several reasons which have contributed to the decline in the number of girls in the Mahesana district in particular and Gujarat in general. The reasons are: prevalence of dowry system, female foeticide, family planning methods and its practices, migration, use of modern techniques for sex determination, beliefs in religious practices, preference for son and the poverty.

Author has also highlighted the reasons for preferring a male child. Respondents believed that having son in a family is beneficial in various forms. There are economic, socio-cultural and religious advantages of having a son. There is a belief that son give economic support to the parents in their old age and take care of the parental property and also brings dowry in the family. Sons also carry forward the family genealogy, having a son in a family is the source of attainment of moksha after death; sons perform funeral rites of the parents. Inspite of this, author has also found some reasons for having a girl child in the family. The main reasons were free and cheap labour in the form of assistance in the household chores and in a farm, biological carrier of the family, carriers of rituals and customs and helper of old aged parents if son could not support them. The reason for not having a girl child in a family works on four levels. They are economic, social, cultural and psychological. Parents' having a feeling that girl child in the family causes economic insecurity, and they are a liability during and after their marriage. Girls could not provide them with economic security in the future. Parents posses low status if they bear a girl child and girls could not perform funeral rites. In addition to this, there are many psychological factors which seems as a burden to the parents.

All the above attributes highlight the reasons for declining sex-ratio in India. Study revealed that declining sex ratio has led to many changes in the societal arrangements. Marriage norms have changed, there is a rise in polyandrous marriages, and increases in sexual crimes against girls, men are voluntarily opting for bachelorhood. Social stratification has also intensified with an incessant decline in the social status of women. Author has found that present sex-ratio stems from the education and vast amount of knowledge of modern techniques for determining the sex such as ultrasound, amniocentesis, and sonography.

In the last chapter of the book, author has also given some suggestions for curbing the emerging trend. Sensitizing people towards the declining sex-ratio will help in changing the mind-set. Government, media, institutions like schools and colleges and other agencies can play a key role in it. The book has beautifully raised some very important questions about the issues but with some limitations. The biggest drawback of the present study is absence of any theoretical framework with less conceptual clarity on which author should have focused a bit more.

Politics of the Untouchables

Shyam Lal

224 Pg, 250/- Rs, 2017, ISBN – 913-81-316 0783

Reviewer - Naresh Bhargava
naresh.bhargava@gmail.com

The book has raised many issues. The issues of identity, inequality, political participation and unequal share in political processes are blended together. It narrates how the political parties play the game of politics with them. Although the constitution guarantees equality but this section of society is kept away from mainstream. The book is based on personal experiences as well as the field data. The book focuses exclusively on untouchable *Bhangis*.

Indian democracy proclaims equal treatment and participation of all in polity. The book concentrates on *Bhangis,* one of the most untouchable caste in caste system. Even in social field, they do not have a better position in modern society. The Gandhian vision of inequality and caste system and provisions in Indian constitution did not make much impact on their status. The efforts have not been able to break the structure and create a desired form of status quo. To understand the phenomena an ethnographical account of *Bhangis* is included. In Indian background untouchability is observed more in Rajasthan. Being a combination of feudal states, it is quite interesting to review about certain transformations in political sector. The book tells about Congress and its organization: *Safai Mazdoor Congress*. An interesting case study of Boota Singh reveals how the polity operates. In view of the author both the parties and caste Hindus were the parties to such kind of discrimination. The author also blames the state and its administrative machinery for the pitiable situation of untouchables in the state. He also blames caste Hindus as they were responsible for the discrimination. It discusses how untouchables were attracted towards BJP. Their demands were not met by the Congress and they compromised with social situations. Why untouchables could not form a party for themselves? The community was lured, the searched for alternatives but in vain. Somewhere these questions are to be answered. Research work is required for answering the quarries.

The book gives the glimpses of the political dimensions in a highly stratified society focusing on lowest part of society. Book is very useful for students of untouchability, inequality and political sociology. Moreover it is a valuable addition to Sociology of Rajasthan.

Muslim Women in Political Process in India

Zenab Banu,

Delhi: Shipra Publications, 2016, 192 pp. Rs.800 (HB) ISBN- 978-81-7541-816-5.

Reviewer : Shivam
Assistant Professor, Department of Sociology, University of Rajasthan, Jaipur
Email: drshivamjnu@gmail.com

This book is another welcome addition to the Political Sociology. Professor (emeritus) Zenab Banu deserves to be acknowledged for her seminal contribution on “Muslim Women in Political Process in India” because all the chapters in this book are well written based of secondary data. This book has been divided into seven chapters dealing with theoretical to applied part following a deductive approach to study. The author has explained the reality of the existing situation and her research provided enough insights for decision makers and political leaders of secular parties that a lot need to be done to make Muslim women as equal citizen in Indian democracy.

The author attempts to identify that Muslim women are triply disadvantaged in terms of numbers (minority), gender and class (poor and uneducated) merges with pervasive hierarchies and patriarchies. The first chapter deals with the theoretical part of women's participation in political process. Author argues that women constitute lesser representations

in political parties and are generally invisible in the actual decision making bodies and rarely influence the party debates and policies. Muslim women's disempowerment and marginalisation can only be understood as a combination of public and private processes. It also explores the socio-economic and political background of the Muslim women, the factors other than religion and culture responsible for the minimal participation in political institutions. Muslim women in Indian are neither opinion-maker nor the decision maker and generally considered as the voters only.

Second chapter deals with the Status and Political Participation of Muslim Women in Islamic countries where author discusses that Islam favours equal rights for both sexes. However this version of Islam of sexual equality could not find practical implementation for a number of reasons attributed to religious and economic factors, social biases, obstacles, and negative attitudes based on gender roles and stereotypes that continue to persist. The patriarchal and feudal culture that has dominated the society with its social attitude and role expectations has placed women within the realm of domestic life. Hence political parties should encourage more women to enter into politics. Muslim women should not be used as votes but to help bring about change to the present political structure.

The next chapter deals with the political participation of Muslim in Indian government and politics where author discusses that Muslims have not been getting their due share in both of the houses of parliament and they are under-represented in state legislatures assemblies and councils. Their presence is pathetic to local bodies Panchayats and Municipalities. If Muslims want to have what is their politically due they should first make their viability via mainstream politics. Political status of Muslim women in India is the fourth chapter of this book which shows that whenever Muslim women have shown their calibre whenever they have been provided with responsibilities, their political representation is and status in India is very discouragingand it never went beyond three in any of the sixteen Lok Sabha. Chapter five Participation of Muslim Women in Rajasthan Government and Politics discusses that Muslim women in Rajasthan are marginalized in politics and most of the parties don't push them towards participation in power. Parties live on Muslim vote, die for Muslim vote but shy away from making them visible in their parties.

The next chapter curiously searches reasons for the Poor Political Participation of Muslim Women where author says that women need to learn about politics, its impacts and its positive consequences. Last chapter of this book suggests some ways for better participation of Muslim women into politics. There is a great need for internal critique and at least educated Muslim men should attempt an honest criticism of conditions of women in their community and consolidate efforts for change and reform. India being a secular country there is much more socio-political space available to Muslim women in India compared to other Muslim countries. To avail this socio-political space, increased awareness among Muslim women and urge for modern education are needed. This study concludes that it may not be wrong to say that the pace at which Muslim women are moving will be able to bridge the gap in politics in many decades.

I would like to suggest that this study for scholars, academician, politician as well as policy makers is a contribution to knowledge in an area of study which has been neglected by social scientist.

Rajasthan Journal of Sociology
2017, Vol. 9

The Indian Middle Class

Surinder S. Jodhka and Aseem Prakash,
Oxford University Press: New Delhi, 232 pages, Price Rs. 295. ISBN.13-978-0-19-946679-5

Reviewer: C.L. Sharma
Professor of Sociology (Rtd.), M.L. Sukhadia University, Udaipur.

The book under review is a valuable contribution of the learned authors . It is published under the scheme of Oxford India Short Introductions which are concise stimulating and accessible guides to understand different aspects of India. This descriptive and analytical book provides a detailed discussion on the history and features of the middle classes in India. The authors have well organised the whole book in seven chapters, viz. (i) What does it mean to be Middle Class? (ii) The formative Years, (iii) The Age of Development and Nation-Building, (iv) Transforming India from above, (v) The Contemporary Dynamics and Number Games, (vi) Consuming Identities and Exclusionary Powers, and (vii) Diversities and Margins. A brief note of conclusion is also presented separately which is followed by references and index. The book addresses the three basic questions:-

i) Who are the middle classes in India?
ii) What is their history?
iii) What role does they play in politics and society in India?

Although this book was written as an introductory text, but it tries to being out all possible complexities of Indian middle classes. Conceptually, the middle class is a category of modernised society which is resulted from the process of industrialisation and urbanisation. It mentions that "middle class is not a community with an ascriptive identity. It emerged in the Indian subcontinent only with the introduction of a western style, secular education system, the industrial economy and a new administrative system". It is argued that the size of Indian middle class in the total population during the colonial rule could emerge upto 5 to 10 percent which grew during post-independence period to the extent of 25 to 30 percent. It will still grow and may be the half of the population will be included in this category of middle class.

The processes of development and nation-building in India have been explained as significant facilitating factors for the growth and expansion of the middle classes in India. Moreover, it is the newly emerged class which has played a leading role not only in freedom movement but in all the reform steps and political social transformation. The Nehruvian phase of development is totally referred to as middle class phenomena. The power-elite of modern independent India is overwhelmingly coming from the middle class identity.

The authors have oversubscribed the secondary data to analyse the contemporary dynamics and number games in six tables with economic data and concluded that the idea of middle class is not explained by income classifications only. It is argued that no one gained as much from India's independence from colonial rule as the Indian middle class. At the same time, it is also accepted that the middle class is not a homogeneous identity based on ethnicity, region, religion and gender locations. There are some contradictory statements yet, it has been well explained as to how the middle class in India has acquired a certain legitimacy to speak on behalf of society as a whole. Moreover, the middle class people aspire and perceive themselves as role models for the lower classes of society. One significant feature of this class is also mentioned as having its exclusionary tendency that keeps

identities of caste and community alive. This is not also casually explained as to how the Indian middle class is still conservative and tradition bound. The 'old' and 'new' middle classes have been compared and the later category is liberal minded and consumer class taking maximum benefits from state system.

On the whole, it is a good reader on the modern Indian middle class people. However, they have not even referred to some significant aspects of the newly emerged middle classes in India, e.g. Tribal-elite, Dalit-elite, OBC-elite, vis-a-vis social mobility in Indian society. These could also be highlighted.

Refashioning India: Gender, Media and Transformed Public Discourse

Maitrayee Chaudhuri

Hyderabad: Orient BlackSwan, 325 P., Rs.895/-, 2017, ISBN 978-93-86689-00-9

Reviewer : Supriya Seth
Lecturer – Dept. of Sociology, Government Arts College, Kota

The opinion of the author in chapter 7, though expressed in the context of discerning the changing and permeating meaning of Indian family and its jointness, succinctly provides a glance into the kind of sociology this book espouses:

"….it is need to be iterated that one is struck…..by the depth and extent to which sociology has become the part of the world of media, of market research, of non-governmental organizations, of advertisements or even of just plain news……in such a world we can no longer operate with the Durkheiminan view that sociology, once divested of common sense, will pave the way for a scientific sociology. Nor can we rest content with the ethnomethodological view that the common sense is the stuff of sociological research, that the sociological task is to lay bare the rules of the self-evident…..there is much that is fruitful in both approaches. The central concern here is …..a reflexive consciousness typical of the very discipline of the sociology." [p.151, italics added]

The quoted view, in my opinion, is the underlying perspective in the writing of the book, selection of the issues dealt in the chapters and arguments made. There are many merits of the book such as precise and detailed chronicling of the contemporary social history, freshness in selection and treatment of the subjects of the sociology, keeping the macro picture of the society intact while fathoming the myriads of micro events and images, grappling with the changes occurring in various parts of the society due to its interface with the global capitalism but this attribute (the concern of reflexivity of sociology) itself should be regarded as the mainstay behind the significance of the book. It surely paves the way and would be instrumental in inspiring the new generations of sociologists for a new kind of sociology to undertake and engage, which takes the best of Durkheiminian and ethnomethodological views but attempts to be more and more reflexive.

Maitrayee Chaudhuri, a senior faculty at the Centre for the Study of the Social Systems in Jawaharlal Nehru University and the author of the book is a well known and significant name among the contemporary Indian sociologists. She is the author and editor of nine important sociological books including Indian Women's Movement: Reform and Revival, Feminism in India, Sociology in India: Intellectual and Institutional practices and Practice of Sociology. Evidently, the question of gender, Media and Practice of sociology has been her central concerns and it extends in the present volume too.

Public discourses are very important because they have strong bearings on our thinking and behaviour and in that sense, not only project our present but also impinge upon our social and political repertoire of actions and in turn impact our future. Thus, true to the title of the book, it deeply and minutely explores the imaginings of contemporary media and its convergence during a period of 25 years after 1991 in India. It visualises that how the nation-state of a new India (as 'willfully imagined and built self-conscious entity') and its public are recast and how the question of gender is present in post-feminist age or the third wave of feminism.

The book is a compilation of 12 chapters written between early 1990s and mid 2017. Except the chapter 1 and 12, rest 10 chapters are published research papers in prominent academic journals during 1995 to 2015 and very well fit into the scheme of arrangement and central arguments of the book. The chapter on introduction aptly summarizes and delineates the common link between the chapters covering diverse aspects of contemporary India and provides glimpses of central themes and arguments of all the chapters.

The central arguments and common links in the book are (i) that modern public discourses represent the image and identity of the nation i.e. nation's self; (2) that these discourses also articulate mutually dependent and potent economic, political and cultural meanings embedded within particular type of capitalism and class formation; (3) that media has replaced the state as the central site of ideological production in NEP era; (4) that national identity is gendered and gender itself has changed its meaning in the changing scenario.

The chaptarisation of the book help us peep into the narrative and the structure of the volume. Chapter 2 is the analysis of India's first plan document on gender and it aptly provides a base line for mapping the changes in post-1991 period. Chapter 3 on 'Gender in the making of Indian Nation-State' underlines how women have been addressed in making and running of the nation-state. While chapter 4 analyses the advertisement and gender images in English print media to point out the change in public discourse, chapter 5 locates the issue of 'feminism' in the institutional context of print media. Chapter 6 examines the idea of 'choice' and 'freedom' though the advertisements of Indian media in liberalized and open economy and importantly explores how freedom of 'free media' rests on the corporate financial dependence? Chapter 7 dwells upon the representation of family in media and other sites. Chapter 8 analyses the transformed structure of power in sync with the imperatives of the global capitalism. Chapter 9, through the study of media, very poignantly presents that unprecedented growth of India does not necessarily mean a greater democratic participation. Chapter 10 explores into the influences of institutionalized feminism, imperatives of neoliberal policies and pervasive market researches promoted by corporate houses over gender, media and the making of popular culture. Public discourse in the aftermath of 'Nirbhaya' rape case is probed in chapter 11 to find out the convergence between national and international media. The most recent write – up by the author in the given series is chapter 12 which tries to discern the unprecedented role of media and communication in 2014 general election.

The book is a rich compilation of all the three important forms of media - the print media and its advertisements, electronic media (television) and its communicative abundance and new and social media with its fast and unprecedented outreach. The book is an important contribution to Indian sociology and needless to say that it is a valuable reading for sociologists (young and old), educationists and policy makers. A Hindi version of the book could prove to be even more valuable as it would not only benefit large Hindi medium young sociologists to usher them into analytical and reflexive sociology but also maximize the outreach of the book.

आदिवासी प्राधिकार संरचना

श्याम एस. कुमावत
उदयपुरः हिमांशु पब्लिकेशन्स, पृष्ठ 98, 495/रू.,2017 ISBN 978&81&7906&647&8

समीक्षक : मोनिका नागौरी
आचार्य, समाजशास्त्र विभाग, मोहनलाल सुखाड़िया विश्वविद्यालय, उदयपुर (राज.)

यह पुस्तक आदिवासी जनजीवन से सम्बन्धित है। प्रस्तुत अध्ययन में उन लोगों को सम्मिलित किया गया है जो आदिवासी समाजों में निर्णय लेने की प्रक्रिया के अन्तर्गत महत्वपूर्ण समझे जाते हैं, और विकास कार्यों के संदर्भ में जिनका योगदान आवश्यक है। गांव के अभिजन जो आदिवासी हैं, पुस्तक उनके संदर्भ में विवेचना प्रस्तुत करती है।

आदिवासी समाज में प्राधिकार व्यवस्था एवं विकास प्रक्रिया को दो भागों में रखा गया है– संरचनात्मक एवं सरकारी संस्थागत। संरचनात्मक में जनजातीय परम्परावादी पंचायत (फला, ग्राम, चौखला स्तर) वंश विशेष का जनजातीय मुखिया, पटेल, गमेती, सांस्कृतिक उत्सवों, लोक नृत्यों के अधिकारी, धार्मिक जनस्थल, भोपा एवं गुणीजनों को सम्मिलित किया गया है। सरकारी संस्थागत समितियों में स्कूल, आंगनवाड़ी, चिकित्सा केन्द्र, महिला एवं बाल विकास कार्यक्रम, स्वैच्छिक संगठन, पटवारी, ग्राम साथी आदि कार्यक्रमों के अधिकारियों को सम्मिलित किया गया है। आदिवासी समाजों में इन दोनों ही इकाईयों का अपना श्रम विभाजन एवं निर्धारित कार्य होता है। अपनी सत्ता एवं जनविश्वास बनाए रखने के लिए इकाई को अपना अपेक्षित कार्य करना होता है।

आदिवासी समाज की प्राधिकार संरचना को विकास कार्यक्रम के साथ जोड़कर देखा जाए तो धार्मिक एवं सांस्कृतिक जीवन में बदलाव धीमी प्रकृति का है। इन्हीं सब बिन्दुओं को ध्यान में रखकर सात अध्यायों में यह पुस्तक लिखी गई है। पुस्तक के प्रारम्भ में आदिवासी समाज के संदर्भ में जी.एस. घुर्ये, डी.एन. मजूमदार, ए.आर. देसाई, आन्द्रे बेते जैसे विख्यात मानवशास्त्रियों द्वारा दी गई विशेषताओं की व्याख्या करते हुए जनजातीय क्षेत्र, भारत में जनजातीय जनसंख्या की स्थिति और राजस्थान में आदिवासी समाज का विश्लेषण किया गया है। मीणा, गरासिया, सहरिया, डामोर एवं मुख्य रूप से भील जनजाति का इसमें विश्लेषण किया गया है।

लेखक ने गांवों की सामाजिक संरचना में जनजातियों की संख्या, रोजगार, कृषि, विद्युत व जल आपूर्ति की स्थिति को बताते हुए जनसुविधाओं में स्कूल, उपस्वास्थ्य केन्द्र, आंगनवाड़ी और चिकित्सालयों की स्थिति बताई है। साथ में ही आदिवासी समाज में प्राधिकारी संरचना में पंचायत और उसकी भूमिका, भोपा एवं गुणीजनों की भूमिका पर प्रकाश डाला है ।

प्राधिकारी व्यक्तियों की सामाजिक–आर्थिक पृष्ठभूमि के अन्तर्गत आयु समूह, साक्षरता, व्यवसाय, आय, भूमि, सिंचाई के साधन, पशुपालन एवम् मकान की संरचना पर प्रकाश डाला है। लेखक ने वैयक्तिक अध्ययन के माध्यम से व्यक्तिगत रूप में गमेती, भोपा, गुणी, तांत्रिक और कोतवाल के कार्यों वर्णन किया है एवं संस्थागत स्वरूप में जिला आदिवासी समाज सुधार सेवा संस्था, आदिवासी खान श्रमिक ठेका सहकारी समिति लिमिटेड एवं जागरण जन विकास समिति की कार्यनीतियों का उल्लेख किया है।

भील लोकनृत्य गवरी के पात्र, नियम, निषेध, व्रत आदि का उल्लेख करते हुए लेखक ने अन्तिम चरण में आदिवासी गांवों में शक्ति संरचना और उससे होने वाले परिवर्तनों एवं विकास कार्यों के संदर्भ में बदलते स्वरूपों की व्याख्या की है। गांवों में पटवारी, ग्राम साथी व चिकित्सा अधिकारी समय–समय पर लोगों को कृषि व परिवार कल्याण से संबंधित नवीन जानकारियां उपलब्ध करवाते रहते हैं, फिर भी यह कहना पड़ेगा कि विकास ने उनकी संस्कृति में धीमी गति से परिवर्तन किया है। भविष्य में शैक्षणिक, धार्मिक और सांस्कृतिक आधार से विकास प्रक्रिया पर शक्ति संरचना के पक्षों को अधिक गम्भीरता से देखना होगा और शक्ति संरचना व विकास प्रक्रिया की स्पष्ट व्याख्या प्रत्येक पहलू से करनी होगी, तब ही इस तरह के अध्ययन सार्थक होंगे एवं समाजशास्त्र और मानवशास्त्र के ज्ञान में नवीन आयाम स्थापित होंगे।

आवश्यकता है, वेबर के तार्किक, परम्परागत एवं करिश्माई प्राधिकार की स्पष्ट एवं तर्कसंगत व्याख्या करने की, जिससे समाजशास्त्रियों, शोधार्थियों एवं विद्यार्थियों को एक नई दिशा प्राप्त हो सके। पुस्तक आदिवासी समाजों के अध्ययन और दक्षिण राजस्थान में आदिवासी समाजों के संबंध में जानकारी देने के लिए महत्वपूर्ण है।

अनुसूचित जनजातियों में सामाजिक परिवर्तन

रिषपाल मीना
जयपुरः नेशनल पब्लिकेशन्स, 132 पृ., 325 / रु, 2016, ISBN 979-93-81305-98-0

समीक्षक : अन्जु बेनीवाल
व्याख्याता, समाजशास्त्र विभाग,
राजकीय मीरा कन्या महाविद्यालय, उदयपुर (राजस्थान)

जनजाति समाज को आज के सन्दर्भ में समझना आवश्यक है। आवश्यकता उनके विकास के परिणामस्वरूप हुए सामाजिक परिवर्तन को समझने की भी है। जनजाति समाजों को दो भागों में विभाजित किया जा सकता है। प्रथम वे, जो अन्य समाजों के साथ सम्बद्ध रहते हैं, उनके लिए काम करते हैं। नृवैज्ञानिकों ने इस प्रकार की जनजातियों के लिए कहा है कि वे जातियों में परिवर्तित हो चुकी हैं। दूसरी ओर, कुछ जनजाति समाज ऐसे भी हैं जो बाहरी लोगों को अस्वीकार करते हुए अपनी पहचान बनाए हुए हैं। इसके परिणामस्वरूप उनकी स्थिति में किसी प्रकार का परिवर्तन नहीं हुआ है, अर्थात् आज भी वे राष्ट्र की मुख्यधारा में शामिल नहीं हो पाए हैं। लेकिन किसी भी देश का सर्वांगीण विकास निचले स्तर के विकास पर निर्भर करता है। विकास के अवसर एवं उपलब्धियां सभी को बराबर मिलनी चाहिएं। अतः जनजाति समाजों में हो रहे परिवर्तनों का अध्ययन अत्यन्त आवश्यक है। यह बात अलग है कि परिवर्तन की गति हर समाज के लिए भिन्न होती है, लेकिन परिवर्तन अवश्यम्भावी है। लेखक की यह पुस्तक इस तथ्य को समझाने का एक छोटा सा प्रयास है।

समीक्षित पुस्तक रिषपाल मीना के पीएच.डी. शोध प्रबन्ध का प्रकाशित स्वरूप है। यह पुस्तक मीणा जनजाति के सामाजिक परिवर्तन को दर्शाती है जो अलवर जिले के ग्रामीण व शहरी क्षेत्र के विश्लेषणात्मक अध्ययन पर आधारित है। इस पुस्तक में निष्कर्ष सहित छः अध्याय हैं। प्रथम अध्याय में उद्विकास, प्रगति, क्रान्ति जैसी विभिन्न सामाजिक परिवर्तन की प्रक्रियाओं तथा विभिन्न उपागमों जैसे – संस्कृतीकरण, पश्चिमीकरण, लघु तथा वृहत परम्पराएं, संरचनात्मक उपागम, द्वन्द्वात्मक उपागम एवं संज्ञानात्मक–ऐतिहासिक उपागम का उल्लेख किया गया है। अध्याय के अन्त में लेखक ने समाजशास्त्र के अध्ययन में परिवर्तन के महत्व पर प्रकाश डाला है। भारतीय समाजशास्त्र आज जिस सम्भावित चुनौती का सामना कर रहा है, वह न केवल सिद्धान्तों से परे अथवा वास्तविकता पर आधारित विषयों के केन्द्रीय प्रतिमान के संक्रमण के कारण है वरन् आदर्शात्मक स्वीकृति के आधार पर अवैधीकरण के खतरे के कारण भी है।

द्वितीय अध्याय में 'जनजाति' शब्द की उत्पत्ति एवं विकास को समझाने का प्रयास किया गया है। भील, गरासिया, डामोर, सहरिया तथा मीणा जनजाति का संक्षिप्त ऐतिहासिक परिचय दिया गया है। इन जनजातियों के विषय में थोड़ा और विस्तारपूर्वक लिखा जाना चाहिए था। इस अध्याय में अनुसूचित जनजातियों के विकास के लिए सरकार द्वारा निर्मित विभिन्न संवैधानिक प्रावधानों तथा विकास कार्यक्रमों का विवरण दिया गया है। वनबन्धु कल्याण योजना, विश्व भारती तथा शान्ति निकेतन की भूमिका का वर्णन इस अध्याय को और अधिक प्रभावी बना सकता था।

पुस्तक के तृतीय अध्याय में अध्ययन क्षेत्र एवं अध्ययन पद्धति का उल्लेख किया गया है। अध्ययन क्षेत्र में अलवर की ऐतिहासिक पृष्ठभूमि का वर्णन किया गया है। लेखक ने अलवर जिले के कुल 300 मीणा उत्तरदाताओं का चयन उद्देश्यपूर्ण निदर्शन विधि द्वारा किया है। निदर्शन हेतु शहरी तथा ग्रामीण दोनों क्षेत्रों से समान संख्या में अर्थात् 150–150 मीणा परिवार के उत्तरदाताओं का चयन कर तुलनात्मक अध्ययन प्रस्तुत किया है। मीणा जनजाति की उत्पत्ति एवं ऐतिहासिक पृष्ठभूमि का उल्लेख इस अध्याय में किया गया है। यह जनजाति राजस्थान में अपने गौरवपूर्ण इतिहास के कारण एक महत्वपूर्ण जनजाति के रूप में चर्चित रही है।

क्षेत्रीय अध्ययन के माध्यम से मीणा उत्तरदाताओं की सामाजिक, आर्थिक, शैक्षणिक एवं सांस्कृतिक पृष्ठभूमि का विभिन्न आयामों के आधार पर समाजशास्त्रीय दृष्टिकोण से विश्लेषण करने का प्रयास चतुर्थ अध्याय में किया गया है। लेखक अपने अध्ययन में इस बात की पुष्टि करता है कि जनजाति समाज वर्तमान समय में अन्य समाजों

की तुलना में अधिक परिवर्तनशील है। इस अध्याय में मीणा जनजाति का समाज के अन्य जाति समूहों के साथ सम्बन्ध तथा उनके परम्परागत व्यवसाय में हो रहे परिवर्तनों का उल्लेख विभिन्न सारणियों के माध्यम से किया गया है। नगरीय क्षेत्रों की तुलना में ग्रामीण क्षेत्रों में परिवर्तन कम हुआ है तथा विकास कार्यक्रमों का लाभ भी कम प्राप्त हुआ है। इनकी राजनीतिक पृष्ठभूमि का भी क्षेत्रीय अध्ययन किया जाता तो अधिक उपयुक्त रहता।

पुस्तक के पंचम अध्याय में विभिन्न वैश्विक प्रक्रियाओं जैसे निजीकरण, उदारीकरण तथा वैश्वीकरण की अवधारणाओं को स्पष्ट किया गया है। वैश्वीकरण ने मीणा जनजाति की सामाजिक, आर्थिक एवं सांस्कृतिक संरचना को किस प्रकार प्रभावित किया है, इसका भी उल्लेख किया गया है। निष्कर्षतः आर्थिक हितों की तुलना में सामाजिक एवं सांस्कृतिक परिस्थितियों में गुणात्मक सुधार हुआ है। आरक्षण के कारण सरकारी नौकरियों में इनकी प्रतिभागिता, जीवनशैली तथा सामाजिक परिवेश आदि में बदलाव आया है। जनजातीय लोगों को वैश्वीकरण के परिणामस्वरूप लाभ प्राप्त हुए हैं किन्तु उस अनुपात में नहीं, जितने के वे हक़दार हैं।

अन्तिम अध्याय में सम्पूर्ण अध्ययन का सार प्रस्तुत किया गया है। पुस्तक में मीणा जनजाति में विकास की विभिन्न प्रक्रियाओं के द्वारा हो रहे परिवर्तनों को बताया गया है। ऐसा प्रतीत होता है कि भविष्य में इस जनजाति की सांस्कृतिक पहचान का संकट समाज के समक्ष उपस्थित हो सकता है। परिवर्तन बहुत तेजी से इनके सांस्कृतिक मूल्यों को प्रभावित कर रहा है। पुस्तक की भाषा शैली श्रेष्ठ है। पुस्तक का आवरण एवं लेखन सराहनीय है। मानवशास्त्रीय आनुभाविक स्तर पर इस विषय पर और अधिक कार्य करने की आवश्यकता है। जनजाति संबंधी अध्ययनों से जुड़े पाठकों, शोधकर्ताओं, निति–निर्धारण से जुड़े सरकारी अभिकरणों के लिए इसकी विशेष उपादेयता होगी।

महिला सशक्तीकरण चुनौतियां और संभावनाएं

आशुतोष व्यास

बुक एनक्लेव, 238चच.,1250 / रू, 2017, ISBN No. 978-81-52-400-3

समीक्षक : महेश नावरिया
विभागाध्यक्ष एवं व्याख्याता, समाजशास्त्र विभाग,
एस.एस.जी. पारीक पी.जी. गर्ल्स कॉलेज, बनीपार्क, जयपुर
m.nawria@gmail.com

महिला सशक्तीकरण सतत् और गतिशील दो तरफा प्रक्रिया है, जो महिलाओं में पराधीन करने वाली संरचनाओं और विचारधाराओं को बदलने की योग्यताओं में वृद्धि करती है। यह प्रक्रिया उन्हें संसाधनों और निर्णय लेने की प्रक्रिया तक ज्यादा पहुंच और नियंत्रण कायम करने, अपने जीवन पर ज्यादा नियंत्रण प्राप्त करने और जीवन में स्वायतता प्राप्त करने में सक्षम बनाती है। वर्तमान समय में समानता सभी समाजों का प्रमुख लक्ष्य है। वैश्विक स्तर पर असमानता सभी समाजों में व्याप्त है। विकासशील देशों के लिए यह एक चिन्ताजनक विषय भी है। महिलाएं जनसंख्या का आधा भाग होते हुए भी अनेक प्रकार की समस्याओं का सामना कर रही हैं, जिनमे लैंगिक उत्पीड़न, निःसशक्तीकरण, महिलाओं का शोषण, महिला अधिकारों का हनन, महिला हिंसा आदि प्रमुख हैं। इस दृष्टि से महिला सशक्तीकरण का लक्ष्य मात्र महिलाओं और पुरुषों के अनुक्रमात्मक सम्बन्धों में बदलाव लाना ही नहीं है, बल्कि इसका उद्देश्य समाज के समस्त अनुक्रमों यथा जाति वर्ग, श्रेणी, नस्ल सम्बन्धों में बदलाव लाना भी है।

व्यास द्वारा संपादित यह पुस्तक महिला सशक्तीकरण की चुनौतियों एवं समभावनाओं पर विद्वानों के लेखों का संग्रह है, जो समाजशास्त्रियों, समाज वैज्ञानिकों, शोधार्थियों एवं विद्यार्थियों का ध्यान अपनी और केन्द्रित करती है। पुस्तक में महिलाओं से सम्बधित प्रमुख चुनौतियां महिलाओं के विकास में बाधक सामाजिक अवरोध, कार्यशील महिलाएं, मानवाधिकार एवं विभिन्न क्षेत्रों में महिलाओं की भूमिकाओं पर लेखकों ने प्रकाश डाला है। पुस्तक के 21 लेखों में लेखकों द्वारा 21वीं सदी में महिलाओं की प्रमुख समस्याएं, उच्च शिक्षा में महिलाओं की स्थिति, ग्रामीण एवं जनजातीय क्षेत्रों में महिलाओं से सम्बन्धित विकास नीतियों और योजनाओं, जनसंचार और

साहित्य के क्षेत्र में महिलाओं की प्रस्थिति तथा महिलाओं से सम्बन्धित चुनौतियों को दूर करने की सम्भावनाओं का वर्णन किया गया है।

अपने लेख में मंजु नावरिया ने 21वीं सदी में महिलाओं की प्रमुख समस्याओं ऑनर किलिंग, सहजीवन, सरोगेसी, तेजाबी हमले और महिला उत्पीड़न पर प्रकाश डालते हुए इन समस्याओं को दूर करने के लिए प्रावधानों का उल्लेख भी किया है। लेखिका ने महिला उत्पीड़न और सुरक्षा संबंधी आकड़ों के आधार पर महिला सशक्तीकरण की चुनौतियों का उल्लेख भी किया है, तथा सुझाव भी दिए हैं। आशुतोष व्यास ने उच्च शिक्षा के क्षेत्र में महिलाओं की स्थिति पर प्रकाश डाला है तथा विगत दशकों में महिला नामांकन दर तथा महिला महाविद्यालयों द्वारा महिलाओं की उच्च शिक्षा की वास्तविक स्थिति को आंकड़ों के आधार पर बताया है। साथ ही उन्होंने महिलाओं की उच्च शिक्षा में आने वाली बाधाओं की चर्चा की है। उच्च शिक्षा की दृष्टि से बरदी चन्द्र ऐरवाल ने भी अपने लेख में लैगिंक असमानता की चर्चा की है, किन्तु इस लेख में लैंगिक असमानता सम्बन्धी तुलनात्मक अध्ययन अन्य जिलों के आधार पर नहीं किया गया। इसी प्रकार लैंगिक जागरूकता में शिक्षा की भूमिका के सम्बन्ध में श्वेता दुबे तथा हेमलता ने बहुत विस्तार पूर्वक चर्चा नहीं की। माधवी लता अपने लेख में बताती हैं कि किस प्रकार महिलाएं राजनीतिक क्षेत्र की ओर अग्रसर हुईं तथा महिलाओं की भागीदारी से महिला नेतृत्व शक्ति का किस प्रकार विकास होता है। परन्तु इस लेख में ग्रामीण क्षेत्र में महिलाओं की राजनीति में भागीदारी के संबंधों पर विचार नहीं किया गया।

जनजातीय परिप्रेक्ष्य की दृष्टि से प्रभास कुमार ने महिला सशक्तीकरण के विविध आयामों की चर्चा की है, जिससे महिलाओं में जागरूकता उत्पन्न हुई है। वीणा द्विवेदी ने अपने लेख में वैश्विक स्तर पर महिला सशक्तीकरण की चर्चा की है। हेमलता महावर का मानना है कि जेन्डर बजट के माध्यम से महिलाओं का सशक्तीकरण हो सकता है। उनके अनुसार विभिन्न विभागों में जैसे शिक्षा, स्वास्थ्य, महिला कल्याण विभाग इत्यादि द्वारा महिलाओं की स्थिति को सुदृढ किया जा सकता है। महिलाओं के विरूद्ध घरेलू हिंसा की प्रकृति और स्वरूपों को उल्लेख डी. के. सिंह ने अपने लेख में किया है, किन्तु घरेलू हिंसा के फलस्वरूप महिलाओं के समक्ष आने वाली समस्याओं पर अधिक चर्चा नहीं की गई है। रमेश चन्द्र शर्मा ने महिला हिंसा के एक और स्वरूप, वेश्यावृत्ति पर ध्यान केन्द्रित किया, परन्तु इस लेख में वेश्यावृति के सामाजिक, सांस्कृतिक और आर्थिक कारकों का विश्लेषण नहीं किया गया।

संजय जोशी ने अपने लेख में महिला सशक्तीकरण में बाधा उत्पन्न करने वाले सामाजिक प्रतिमानों का विश्लेषण किया है। लेकिन यह लेख बहुत कम उत्तरदाताओं की राय के आधार पर लिखा गया और ग्रामीण क्षेत्र के उत्तरदाताओं से कम जानकारी प्राप्त की गई है। अर्चना पंचोली का लेख इस तथ्य को स्पष्ट करता है कि बाल विवाह भी महिला सशक्तीकरण में बाधक है। पंचोली ने बाल विवाह को एक नवीन सामाजिक परिप्रेक्ष्य में प्रस्तुत किया। यदि इस लेख में बाल विवाह के कुछ नवीन आंकड़े दिए जाते तो यह लेख और अधिक सारगर्भित हो जाता। सोनिया सिंगला ने जनसंचार, साहित्य और कला के क्षेत्र में महिलाओं की प्रस्थिति का मूल्यांकन किया, साथ ही यह भी मूल्यांकन किया कि इलेक्ट्रोनिक मिडिया, प्रिन्ट मिडिया और इंटरनेट इस प्रकार का संदेश किस प्रकार से दें, जिससे जनसंचार साहित्य व कला क्षेत्र में सामंजस्य हो। सुमित्रा शर्मा ने ग्रामीण महिलाओं के सशक्तीकरण में स्वयंसेवी संगठनों की भूमिका पर प्रकाश डाला। लेख में यह स्पष्ट नहीं किया गया कि स्वयंसेवी संगठनों की भूमिका के कारण महिलाएं वास्तव में कितनी सशक्त हुईं।

मैना निर्वाण ने विभिन्न क्षेत्रों में कार्यशील महिलाओं की स्थिति का विश्लेषण किया है। उन्होने समाज में व्याप्त दोहरे मापदण्डों, परम्परा तथा आधुनिकता के मध्य महिलाओं की स्थिति पर भी विचार रखे। कुछ लेखकों ने महिला सशक्तीकरण के संदर्भ में मानवाधिकार तथा विकास से सम्बन्धित योजनाओं की भूमिका पर भी प्रकाश डाला।

कुल मिलाकर प्रस्तुत पुस्तक महिला सशक्तीकरण, विशेषकर 21वीं सदी के संदर्भ में, लेखों का अच्छा संकलन है। इस पुस्तक द्वारा महिलाओं संबंधी नवीन मुद्दों का वर्गीकरण कर उन्हें वरीयता प्रदान की गई है। यह एक व्यापक तथा सुव्यवस्थित, सुविस्तृत संकलन है। सम्पादन में निश्चित रूप से मेहनत की गई है। विषय पर उपलब्ध साहित्य में यह एक अच्छा योगदान है।

Guidelines For Contributors

Rajasthan Journal of Sociology invites original articles in English or Hindi. The article should be limited between 6000- 8000 words. The article must be typed on one side of paper in double space with wide margins on all four sides. An abstract and key words must be inserted at the top of the article. In the first stage only hard copy should be sent. Only after getting intimation send soft copy. Please also send your Name, Postal address, Mobile number, Email Id and a small biographical note on separate paper along with the article. please mention Life Membership Number of the RSA which is mandatory. In the absence of the required information the article will be returned back.

The articles on Rajasthan studies will be preferred. After acceptance the contributors will be required to send the soft copy as an email attachment processed in MS Word document format (with body text in Arial font size 12 for English and Kriti Dev 010 size 16 for Hindi). Please follow APA style of writing research papers. In text adopt author, date method of citation (Sharma, 2004) and use standardized formats. Bibliographic details of cited work should be listed under reference as (i) Books: name(s) of author(s), year of publication, title of the book (italicised), name of the publisher and place of publication; (ii) Paper in an edited book: name(s) of author(s), year of publication, title of the paper (within single inverted commas), the name(s) of the editor(s), title of the book (italics), pp., name of the publisher, place of the publication; (iii) Article: name(s) of author(s), year of publication, title of the article (within single inverted commas), Name of the Journal (italics), Volume, number, pp.

Editorial Board has a right to reject or to get revised an article sent for publication. Before publication the articles are sent to reviewers. The decision of publication is based on such reviews.

This journal is an annual publication. It is published in October every year. The articles for each issue must reach to the Editor by 15 th June positively.

The books and articles should be sent to the Editor, Dr. Naresh Kumar Bhargava, 91, Gokul Nagar, Near Bohra Ganesh Temple, Udaipur-313001 (Rajasthan)

E-mail : naresh.bhargava@gmail.com.

Published by Ashutosh Vyas, Secretary on behalf of Rajasthan Sociological Association

Printed at : www.choudharyoffset.com

COPL/5386